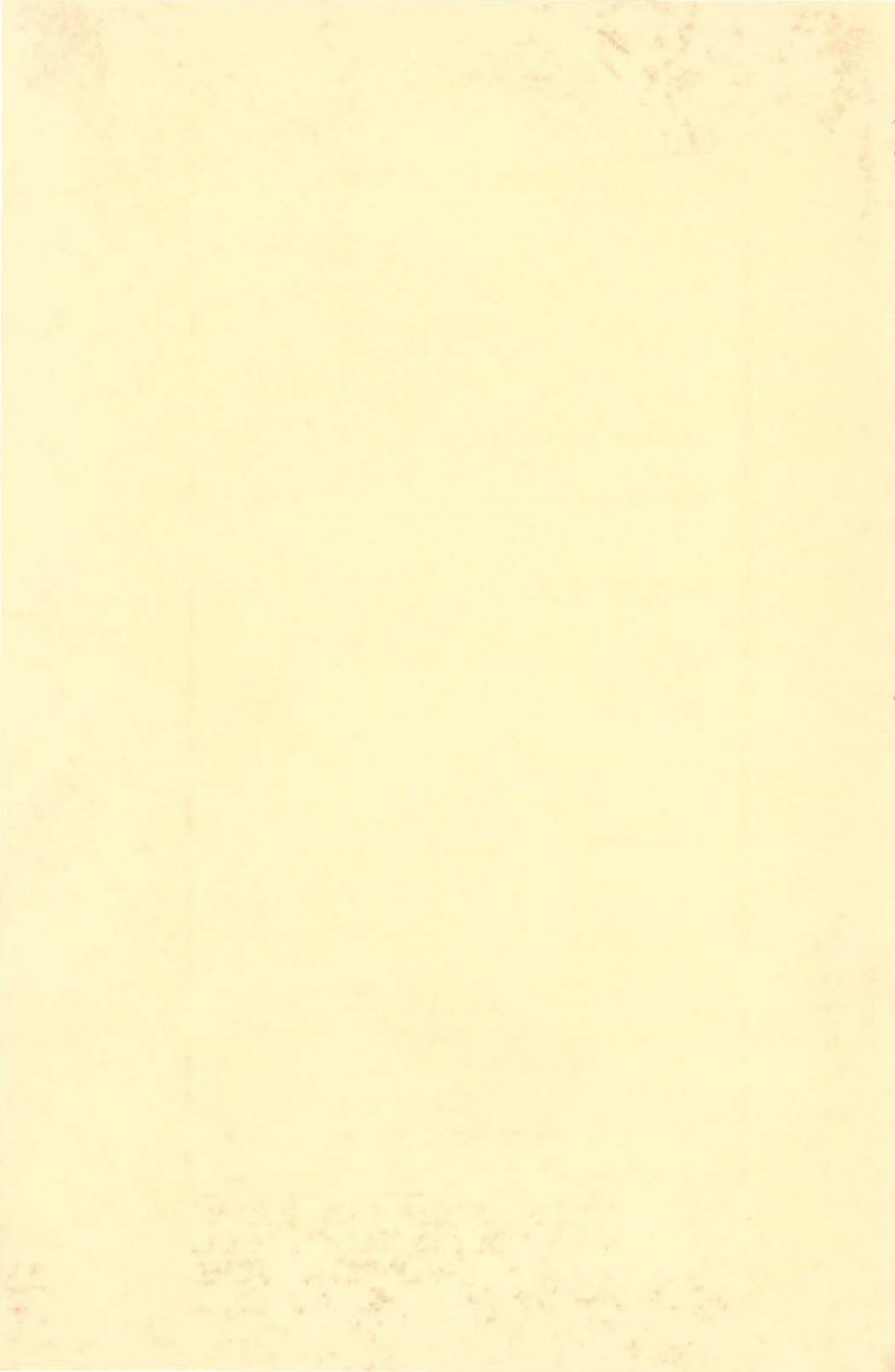


Giugno 1998

91

SOMMARIO

RIFLESSIONI	5
SCAMBI	27
NOTIZIE	53



Giugno 1998

91

SOMMARIO

RIFLESSIONI 5

SCAMBI 27

NOTIZIE 53

COMUNICAZIONE / COMUNIONE - MISSIONE - SAVERIANI

COMUNICAÇÃO / COMUNHÃO - MISSÃO - XAVERIANOS

COMMUNICATION / COMMUNION - MISSION - XAVÉRIENS

COMUNICACIÓN / COMUNIÓN - MISIÓN - JAVERIANOS

INDICE

Presentazione	pag.	3
---------------	------	---

RIFLESSIONI

The Lord has Truly Risen	»	5
Message of the Synod of bishops for Asia	»	11
Piccole, ma adulte chiese dell'Asia	»	21
Il fuoco della missione per le chiese dell'Asia	»	23

SCAMBI

Kenema: from February 7th to 24th, 1998	»	28
Metti sulla tua bocca una porta sprangata	»	32
Quando il dialogo è serio...	»	34
Os Missionários Xaverianos junto ao povo Mebêngôkre»		39
Invasione od occupazione?	»	43
'Chinese Wisdom	»	46
In memoria di un caro Vescovo	»	47
Il Decalogo Missionario	»	51

NOTIZIE	»	53
---------	---	----

Carissimi fratelli,

un punto non secondario nella evoluzione della realtà della missione ai nostri giorni è il suo collegamento con la chiesa locale. Sembra utile fermarcisi un momento.

La scoperta della chiesa locale è uno dei grandi risultati del Vaticano II. Essa non è più solamente un piccolo pezzo della grande chiesa, ma è tutta la chiesa in piccolo. In essa difatti, "è veramente presente ed agisce la chiesa di Cristo una, santa, cattolica e apostolica" (CD, 11).

In quanto atto ecclesiale, la missione è toccata da questa nuova visione che deve ancora incarnarsi in una nuova prassi e sta generando varie tensioni. Due possibili pericoli (in rapporto con la chiesa locale) rischiano di sviare la vocazione missionaria.

Un primo pericolo è una rilettura del compito missionario talmente legato alla sua specificità e alla sua universalità da ignorare la novità del Vaticano II, ossia la "località" della chiesa. Come se noi, in quanto missionari, potessimo attuare il nostro carisma con il solo riferimento alla chiesa universale ed essere quindi staccati da ogni chiesa locale, considerarci forse specializzate al di fuori e al di sopra di ogni giurisdizione o legame, facenti riferimento in sostanza solo a noi stessi. A questo potrebbe indurre una interpretazione rigida della nostra esenzione giuridica, pur garantita dal Codice.

L'altro pericolo, più frequente, è una rilettura del nostro carisma in tal modo inserito e a servizio della chiesa locale da fargli perdere la specificità del suo contributo.

Questo pericolo è tanto più grave in quanto molto frequentemente la chiesa locale tende a interpretare se stessa in maniera (a mio parere) riduttiva. Difatti essa considera spesso la "località" in termini esclusivamente territoriali e giuridici per cui "chiesa locale" significa in pratica solo diocesi o parrocchia; e di questo soggetto ecclesiale territoriale e giuridico così inteso, tende a fare il soggetto esclusivo di ogni servizio e di ogni carisma. In questa lettura, tutto

ciò che è trasversale (ossia non territoriale, ossia tutto ciò che non nasce nella parrocchia/diocesi e non viene da essa direttamente gestito) cadrebbe al di fuori della chiesa locale e quindi non avrebbe diritto di cittadinanza: sarebbe solo fenomeno marginale, residuo di una storia pre-conciliare e destinato a scomparire per mancanza di giustificazione teologica. Verrebbero così automaticamente esclusi dalla autenticità e dall'inserzione nella chiesa locale gli istituti religiosi, le società di vita apostolica, le associazioni laicali, i movimenti, ecc.

Ciò significherebbe la riduzione della chiesa al solo aspetto giuridico strutturale e comporterebbe la perdita di ogni aspetto carismatico. Ma una riscoperta della "località" della chiesa che si chiudesse alla varietà e trasversalità dei carismi diventerebbe in realtà chiusura nel localismo. La chiesa locale non sarebbe più cattolica, ossia non sarebbe più chiesa.

A questa riduttiva comprensione di "chiesa locale" si aggiunge a volte una ristretta comprensione del carisma missionario da parte nostra, ciò che rende più difficile una corretta relazione tra noi e la chiesa locale. Alcuni Saveriani pensano difatti che noi come missionari dobbiamo metterci a disposizione della chiesa locale. Ma per fare che cosa? Secondo alcuni: ciò di cui c'è bisogno. Pronti quindi semplicemente a svolgere il compito che ci venisse indicato, indipendentemente da ogni nostra delimitazione. Secondo altri invece, dobbiamo sì essere disponibili a servire la chiesa locale, ma sempre nell'ambito della nostra specificità ossia come missionari. È in quanto missionari che ci poniamo a servizio; non come generiche forze apostoliche.

Questa sembra essere la nostra situazione. Ma verso dove dovremmo orientarci? A risentirci al prossimo numero.

Cordialmente vostro
Francesco Marini sx

RIFLESSIONI

THE LORD HAS TRULY RISEN Lk. 24, 34

As we gather together in a spirit of prayer and reflection, I greet you with the words of the disciples of Emmaus that we heard a few days ago whilst celebrating the Lord's resurrection. My greeting brings you the solidarity and the gratitude of the whole Xaverian family that followed with interest the development of recent events in Sierra Leone. On behalf of all the Xaverians, of Fr. Rino, here present, and myself, I offer you our heartfelt thanks. We say "thank you" for the testimony of your faith and generosity when you decided to remain with your people, sharing their pain and suffering, and their hope for more justice and freedom in their lives.

A few months ago, a confrere in Burundi said: "These have been the most intense and unforgettable years of my life as a missionary. The times of greatest danger, that demanded a greater generosity on our part, are the moments that stand out most in my memory". I am sure that each one of you could make these words his own. However, it is no less true that recent events have made you ask serious questions about the situation in general.

Your first reaction was probably one of helplessness, bordering on discouragement (everything has caved in!) History is not in our hands. We are not its masters. These moments, delicate though they may be, can also be positive, and even valuable for us. We must, however, be aware and convinced of this possibility of transformation. If we are capable of looking at these situations with a vision of faith, they can become a launching pad to greater things.

How can we achieve this? It is of fundamental importance that we do not give in: renew your faith and strength in the conviction of the value of this experience of weakness. Now is the time for calling to mind the words: "Blessed are you" that suffer for Christ (cf. *1Pt* 4, 12-14).

Now is the moment for understanding: "Was it not necessary that the Christ should suffer and so enter his glory?" (*Lk* 24, 26). How useful these moments are! If we are to share the sufferings of the weak, it is necessary that our missionary ministry be immersed in weakness; if we are to console our afflicted brothers with the Lord's consolation, it is necessary that we be consoled by Him; we must experience the fragility of our own strength in order to reaffirm the primacy of Christ in our lives. In other words, in our weakness we can fulfil the great ministry of service to the gospel, so that it may be clear to all that God saves beyond, and within, our weakness. Is this not a valuable experience?

In circumstances like these, we must keep the example of Christ before our eyes: it is He who gives meaning to our vocation. If we look carefully at the life of Christ in the context of the social and political situation at that time, we will clearly see that he too found himself face to face with political, social and economic problems. The people of Sierra Leone are still feeling the effects of civil war and you have the task of proclaiming a concrete message of salvation. What are you to say to the men and women of this country?

Isaiah 52, 13-53, 12: the suffering servant. In the book "Resistenza e resa" by Bonhoeffer. In these texts God presents himself in all his impotency: He does not solve problems, He gets involved in the sufferings of mankind and makes them his own (ex. 2, 23-25). You have had a first hand experience of this suffering: "the painful feeling of extreme helplessness in the face of the most brazen and atrocious violence and injustice, at the hands of those who wielded power here in Sierra Leone and at the mercy of other nations" your attempts to change things. In your present frame of mind, all you can do is proclaim that only God, the Lord of history, can change the hearts of men, and He will not abandon the victims of injustice, oppression and death. This applies not only to ourselves. We must share this experience with poor people that feel more downtrodden and exploited than we do: God never betrays us, He is our hope (*1Tim.* 4-11).

God's way of doing things is different from ours. What

happened and is still happening are not just a coincidence. Lord, where are you? For how long, Lord? The answer is in the cross. In the cross we see the logic of a God who does not resolve our problems, but who enters into the heart of our problems. God can bear the suffering because He sees it from the perspective of eternity. "Truly, the Lord is in this place and I never knew it" (Gn 28, 16).

The cross, on the one hand, is the expression of hatred, wickedness, uselessness, and the power of darkness; on the other hand, it is the power of God, the fidelity of Jesus to the Father. The forgiveness of Jesus is the most radical rejection of violence. Our Father and Founder used to say: "The cross is the great book upon which saints are formed; we too must form ourselves at this school. All the teachings contained in the gospel are summed up in the cross. It speaks to us with an eloquence that cannot be matched by anything else, with the eloquence of the blood of Christ. It instills humility in us and, above all, love of God and our brothers. With His crucifixion Jesus reconciled humanity with God, and joined the Father and all his children in an unbreakable bond of love, wherever they may be".

You have shared Christ's experience of the cross. This moment demands of you a stronger identification with Christ and a radical deepening of your faith. These recent events also demand that you re-examine your missionary commitment from its very roots (this does not imply that everything done up until now has been a failure). Sometimes, though, we do get caught up by activities that are not an expression of our true being.

"The Lord has truly risen". You have had a similar experience to that of the disciples of Emmaus, an experience I would like to express with a prayer composed by Cardinal Martini: "We ought to be sad, because you are no longer with us. And yet we feel happy. Our joy expresses our certainty that you are with us now. You crossed our paths a few days ago, on this same road, when we were weary and disillusioned. You did not abandon us to ourselves and our desperation. You made us uneasy with your reproaches. But above all you touched our hearts. You revealed to us the secret of God's plan upon you, a plan hidden in the pages of the scriptures. Like a patient friend,

you walked awhile with us, you lit a flame within our hearts, that we might recognize you as the Messiah, the Saviour of all. Lord Jesus, we now ask you to help us to remain always with you, to adhere to your person with a zealous heart, to embrace with joy the mission that you entrust to us: to continue your presence in the world as witnesses to the Good News of your resurrection".

In the midst of the difficulties, one of you stated: "We can testify to having felt the power of faith in the most dramatic moments of tension and violence; the almost tangible paternal and maternal presence of God gave us serenity and the courage we needed to face up to the arrogance of our aggressors. The love for our people is even stronger, thanks to having endured the same difficulties and precarious situation; it has left us with a deeper awareness of our vocation to being more authentic witnesses to the gospel". This, I believe, is the most profound Easter experience we can have: to be capable of living our self-giving in the deepest possible way.

By way of conclusion, I would like to suggest three ways in which you might usefully refocus your attention on the essence of the mission:

Cultivate a spirituality based on the experiences you have lived together. In the words of our confrere in Burundi whom we quoted earlier: "I believe that it is a real privilege to live in a crisis situation such as this one. I felt even more clearly the grandeur and the beauty of the missionary vocation and a spontaneous gratitude to the One who calls us to live this adventure. Our strength comes from prayer (the privileged place of the experience of God), from faith and abandoning ourselves into his hands, learning to live a spirit of faith that leads us to see, love and search for God in everything (*Testament Letter*, no. 10).

Community life is where you build your mutual relationships, where you reflect together on the events you have experienced in view of a more authentic missionary presence, and where you strive to create a style of life in which you carry out your missionary work together. What is it that makes a missionary community tick if it does not share its missionary work:

what possible form can its communion take? Communion precedes and lays the ground for evangelization, it goes hand in hand with evangelization, guaranteeing its authenticity and efficacy, and opening hearts to faith. There can be no mission without communion! They go together, like body and soul. The community is the principal agent of future planning; it may entrust a particular task or area to someone, but without any monopoly. We must guarantee a constant feedback, exchange of information and mutual assistance.

Develop an attitude of patience in your involvement with, and listening to people. These events that you have endured together have won you the admiration of those who have been suffering innocently for many years. In spite of everything, they continue their resilient struggle with resignation and an inner strength that seems beyond comprehension. They know what it means to suffer, to be poor and humiliated, but they have retained a youthful spirit, a fresh outlook and a tenacious attachment to life that has something miraculous about it. We Xaverians are called to live Mission side by side with people who are "striving to become free men and women, working together for justice and peace" (C.8).

On 21 January 1997, in an open letter to the Italian bishops, the missionaries of the Democratic Republic of Congo said: "We are convinced that we must give greater importance and much more space to people; we must learn to spend more time with them, and listen to them. We must relativize the value of structures and projects and avoid the risk of getting caught up in frenetic activity and the desire for immediate results. It is much more important and right that we work together *with* the people getting them involved in projects, and encouraging their participation in things and rejecting, once and for all, the mentality of doing things *for* the people."

"If we are to get closer to the people, we must make a real effort to adopt a more sober style of life, based on essentials, and give priority to our relationship with the poorest of the poor. They are the ones who offered us protection and saved the lives of many of us in the moment of greatest danger". (I think this

was also the case here in Sierra Leone). This means that we must invest more time and energy in the formation of pastoral agents. We must strive towards a style of mission less dependent on money and material structures (there are, obviously, urgent needs that we must attend to according to our possibilities), reminding ourselves that the promotion of human dignity springs above all from the priority of the Word of God in our lives.

I would also like to point out that your experience of solidarity and communion with members of different Institutes, with local priests and religious when you were hiding in the forest, in Freetown, Kenema, or at the Pastoral Centre, have gone a long way to mend breaches and bridge the gap between you. Let us hope that this new spirit continues in the future.

Let me end with the words of the Abbot General of the Cistercians during the funeral of the seven monks killed by the Islamic fundamentalists in Algeria: "these events (and we can add the events in Sierra Leone) are a sign of the times for each one of us. They are a word from God that will not return to Him without enriching our hearts and producing its fruits. Today, if we listen to His voice, as individuals and as a community, we will not close our heart to the pressing invitation that calls us to persevere in the conversion to a radical dedication to Jesus and his Gospel".

Fr. Eduardo García sx
Makeni, April 1998

RIASSUNTO

P. E. García, nella visita alla Sierra Leone dopo i drammatici fatti della guerra, propone ai confratelli questa riflessione.

Di fronte ad atrocità e a violenze di ogni genere solo la contemplazione della Croce con la sua logica umanamente assurda può aprire alla speranza e allo stesso tempo proiettare verso la potenza della Risurrezione.

Conclude con alcune riflessioni sull'essenza della Missione.

MESSAGE OF THE SYNOD OF BISHOPS FOR ASIA

Dearly beloved Sisters and Brothers in Christ:

1. Called by the Holy Father Pope John Paul II, on the eve of the Third Millennium, we the Fathers of the Special Assembly for Asia of the Synod of Bishops, together with the Fraternal Delegates and other Invitees, met in Rome from 19th April to 14th May, 1998. United with you all, our hearts are filled with profound gratitude to God the Father. He loved the world so much that he sent his only Son Jesus our Saviour, so that all may have life and have it abundantly (cf. Jn 10:10).

A time of Grace

2. Our coming together, for the first time, from all parts of Asia, made this Synod a unique experience and a foundational event upon which our particular Churches could build. From the very start, we gathered round the Holy Father to offer the Eucharistic Sacrifice near the tomb of St. Peter. We prayed and sang in the different languages of Asia. We invoked the martyrs and saints of our people and we worshipped the Lord with gestures taken from our own cultures. We listened to the Apostle John sharing with us the revelation he received: "Listen to what the Spirit says to the churches... " (Rev 3:6) of Asia. "Write what you see in a book and send it to the seven Churches" (Rev 1:11).

This Synod brought together participants from all over Asia as well as representatives from other continents. We thank God for the profound sense of communion we have felt in Christ, for the sincere sharing of pastoral concerns and for the deep solidarity we have experienced. The presence of delegates from countries such as Myanmar, Vietnam, Laos and Cambodia as well as from Central Asia, Mongolia and Siberia was a special reason for us to thank God. Previously, persons from these places had difficulties participating in such assemblies.

We were sad that the two Bishops, who were expected to bring us the voice of the Church in Mainland China, could not be with us, but we prayed for them and benefited by their prayers.

All the testimonies of the great work done by the thousands of missionaries in Asia from the time of the Apostles down to our own times, evoked in us a deep sense of gratitude. We are thankful for all the help received from the various mission agencies, especially the Pontifical Mission Societies and other Church organisations, which generously assist the Church in Asia.

We are grateful to God for the inspiration and heroic example we have of many missionaries and Asian martyrs. We also thank the Lord for our sisters and brothers who today carry on the Church's mission in challenging circumstances in different countries. Their trials were recalled on various occasions during the Synod.

Greeting the Peoples of Asia

3. We respectfully greet all our sisters and brothers in Asia who have put their confidence in other religious traditions. We gladly acknowledge the spiritual values of the great religions of Asia such as Hinduism, Buddhism, Judaism, Islam. ...We esteem the ethical values in the customs and practices found in the teachings of the great philosophers of Asia, which promote natural virtues and pious devotion to ancestors. We also respect the beliefs and religious practices of indigenous / tribal people, whose reverence for all creation manifests their closeness to the Creator.

Together with all Asian peoples, we wish to grow in sharing our richness and in having mutual respect for our differences. We resolve to work together to improve the quality of life of our people. We consider our faith as our greatest treasure and would like to share it with all, fully respecting their religious beliefs and their freedom.

Listening to the Spirit

4. We prayed together and listened every day to the one among us who had been chosen to comment on the Word of God for us. The interventions in the plenary assembly, the group

discussions, and the peaceful and orderly dynamics of the entire Synod, made us experience day after day that the Spirit of the Lord was by our side. He made us aware of our shortcomings and failings because of which we may be poor witnesses of Christ's saving love. We ourselves need to be evangelised while we strive to evangelise others. We wish to so live, that by seeing us, others may catch a glimpse of the marvellous riches that God has bestowed on us in his Son Jesus.

It is the Holy Spirit who helps us to understand what vision of the Church in Asia we should have as we stand on the threshold of the Third Millennium. The presence among us of representatives of particular Churches who were persecuted in the past and of those now facing increasing intolerance, has added to our understanding of the situation of Christians living in difficult circumstances.

The Fraternal Delegates from other Christian Churches rekindled in us the longing for unity of all Christians which Our Lord desired and prayed for. This reminded us of the urgent need to foster ecumenism. The contributions of special guests and representatives from the laity, religious and apostolic associations have sharpened in us our awareness of our pastoral ministry beyond our traditional and institutional concerns.

Mission of the Church

5. The Church was entrusted by the Risen Lord with the task of proclaiming the Good News of God's Kingdom in the power of the Holy Spirit. It takes as its model the early Christians who "devoted themselves to the apostles' teaching and fellowship, to the breaking of bread, and the prayers" (Acts 2:42).

Our understanding of mission is that all may have life and have it abundantly (cf. Jn 10:10). Having its source in the Blessed Trinity, this life is communicated to us by Jesus, the Son of God, sent to save all humankind from sin, evil and death, and bring us to the dignity and unity to which we are called by God.

The Word of God should have central place in our lives and should nourish us spiritually. The Bible is not an ordinary book, but rather the living voice of the living God who calls us

every day to carry out His plan for our lives and our world. We are happy to note that thanks to good Bible translations available in local languages, people have access to "the Words of Eternal Life" (Jn 6:68).

All Christians have the duty to proclaim Christ. The urge to do this springs from the joy of having found a treasure and the desire of sharing it. In Jesus Christ, the unknown and inaccessible God fully reveals and communicates Himself. The living Father sent Jesus, who draws his life from Him (cf. Jn 6:57). This is the life Jesus has come to share with us. It is the source of all life and lasts forever.

Many creative ways, in consonance with Asian cultures, were suggested to present Jesus to our sisters and brothers. We acknowledge the wonderful service being rendered by those who bring the Good News to Asians who have not heard about Jesus Christ. We believe that the presentation of Jesus as the personification of God's love and forgiveness has great relevance for Asia.

We are all aware that the liturgy has a key role in evangelisation. It is an event where people may touch God and experience him as the One who takes the initiative to meet them. This evokes our response in adoration, contemplation and silence. For this, however, the liturgy must be participatory. The gestures should convey that something solemn and holy is happening. Even though we felt the urgent need to take more and more into account the local cultures in our liturgical celebrations, we note with joy that practically everywhere in Asia the liturgy is held in the language of the people.

Above all, it calls for a deep missionary spirituality, rooted in Christ, with special emphasis on compassion and harmony, detachment and self-emptying, solidarity with the poor and the suffering, and respect for the integrity of creation. The witness of monastic and contemplative communities is particularly called for to reveal the authentic countenance of Jesus; likewise, the life and work of consecrated men and women.

For this purpose, we need formation programmes to train priests

and religious who are men and women of God devoted to prayer and living deep spiritual lives and who are able to guide and accompany others on their road to God. Christians in Asia need to have zealous pastors and spiritual guides, and not simply efficient administrators. The personal example of formators has a crucial role to play in the formation process.

We highlighted the importance of inculturation so that "the Church become a more intelligible sign of what she is and a more effective instrument of mission" (*Redemptoris missio* 52). In the Asian context of a multi-ethnic, multi-religious and multi-cultural situation, inter-religious dialogue has clearly become a necessity. In our times, the Church is making major efforts to encounter the millennia-old religions in a serious manner. Inter-religious dialogue is a respectful and sincere meeting in which the encountering parties want to know each other, to learn from one another, to enrich each other and to love one another, as Christians and Muslims are trying to do in Lebanon, where their mutual relationship augurs well for the future. For the Christian believer, this will include the desire of sharing the saving message of Christ. The Church in Asia is called upon to enter a triple dialogue: a dialogue with the cultures of Asia, a dialogue with the religions of Asia and a dialogue with the peoples of Asia, especially the poor. To carry on such a dialogue, formation for dialogue is all-important, especially in our formation centres.

We acknowledge the wonderful service in the field of education rendered by priests, brothers, sisters, and the lay people in Asia. We commit ourselves to promote Gospel values and foster Asian cultures and traditions, such as hospitality, simplicity, respect for sacred persons, places and things. The curriculum must foster critical thinking, equipping our students with the skill of analysing the various forces at work in society and to discern situations when people are exploited. We must pay greater attention to non-formal education. From time to time, we must evaluate our education system, its contents, its methodology, the benefit to its recipients, the relationships engendered, the values inculcated and the impact on society.

A pastoral plan for social communications should be made in all dioceses so as to include a public relations office. Due attention should be paid to media education, the constructive use of the media, such as press and publications, television, radio and the Internet. The media is rightly called the modern Areopagus, and it is here, as in other fields, that the Church can play a prophetic role and, wherever necessary, become the voice of the voiceless.

Entrusted by God the Creator to be stewards of his creation, we must have a respect for mother earth and the life systems which nourish us. We should do all in our power to prevent the degradation of the environment, which is the consequence of unbridled greed among other causes. If not, the result will be the pollution of land, rivers and air and the cutting down of forests. We must work for ecologically sustainable development, particularly in the agricultural sector.

The laity has an important role to play in the mission of the Church. Many signs indicate that the Spirit is empowering them for an even greater role in the coming millennium which could be called the Age of the Laity. Some signs are: their commitment to evangelisation, their involvement in ecclesial life, and their active and enthusiastic participation in small Christian communities. Renewal programmes, catechesis and Catholic educational institutions have a decisive role to play in forming our laity to be missionaries. To equip them for the transformation of the socio-cultural and politico-economic structures of society, we must impart to them a thorough knowledge of the social and ethical teachings of the Church.

The family is the most endangered institution in Asia. Population control tends to discriminate against the girl child in some countries and targets the poor of the Third World. Traditional family values are being overturned and replaced by egotism, hedonism, materialism, and greed. Direct assaults on life are made by contraception, sterilisation and abortion. We must save the family which, because it welcomes and protects human beings, is the basic cell of society and the Church. If the family is destroyed, society is destroyed. The family is the

domestic Church located at the core of the Christian community. The home is the first school. Parents are the first teachers. The first text book for the child is the relationships within the family, between parents themselves and with their children and with other families.

One of the significant signs of the times is the awakening of women's consciousness of their dignity and equality with men. The Church in Asia, to be a credible sign of the respect and freedom of women, must give witness to Christ as the promoter of the true dignity of women. This can be done by encouraging active participation of women as equally responsible for Christ's mission of love and service.

Youth are the hope of Asia and of the Church. The need of the hour is that the Church gives youth the formation they need to face the challenges of our fast changing society and our quite uncertain future. By taking proper care of the millions of young people in Asia, we fill their hearts with hope and enable them to be evangelisers. We recognise with gratitude and wish to harness the evangelising power of youth already at work in the shaping of a better future for the Church and society. Special attention must be paid to migrant workers. Millions of them leave their families to earn their livelihood in other countries. Pastoral care for them in their own ecclesial tradition is most necessary. If they are Christians, a proper formation will enable them to be evangelisers in their host countries.

Another group of people that should cause us concern are the refugees. There are millions of them in Asia who have left their countries and are in great need of all kinds of assistance.

Appeals for justice and peace

6. We could not help but feel deeply concerned when hearing of the hardships people have to undergo in several countries of Asia on account of recurring violence, internal strife, tensions and wars between countries.

There is also the problem of Jerusalem, the heart of Christendom, a holy city for the three monotheistic religions: Judaism, Christianity and Islam. We appeal to all concerned to do every-

thing within their power to preserve the unique and sacred character of this Holy City.

When considering the suffering of the people of Iraq, especially women and children, we strongly urge that steps be taken to lift the embargo against that country.

Elsewhere in Asia, people are suffering under political regimes that pay no heed to their legitimate claims for more freedom and greater respect for their basic rights. Others are struggling to regain sovereignty or greater autonomy.

We need to create a greater awareness of the dangers of the development and expansion of the armaments industry. These trends serve to suppress the people's demand for justice and democracy.

While there are beneficial effects of globalisation, we are concerned about its harmful effects. We call on the particular Churches of the First World to be in solidarity with the poor in Asia and to be their advocates with their own governments and with world economic institutions such as the World Bank, the International Monetary Fund and the World Trade Organisation so as to bring about what Pope John Paul II called in this year's World Day of Peace Message: "Globalisation without marginalisation. Globalisation in solidarity."

We strongly recommend that during the Jubilee Year 2000, the Third World debt be re-negotiated and its crushing burden alleviated.

Reasons for hope

7. Our greatest reason for hope is Jesus Christ who said : "Take heart, it is I; have no fear" (Mt 14: 27) and "I have overcome the world" (Jn 16: 33).

Another reason for hope is the religiosity of our people who have great resilience even in the most difficult situations.

In the midst of these peoples—who are obviously called to play a more and more important role in the evolution of humankind—the Church is already present. Barring the special case of the Philippines, Christians are everywhere a minority and in some cases, a tiny minority. Nevertheless, particular Churches in Asia are very much alive and some of them manifest an extraordinary

dynamism.

Practically everywhere, we see a high number of vocations to the priesthood and religious life, but we are equally happy to see that in many countries of Asia a high number of lay people are fully conscious of their Christian responsibilities. They take part in the activity of the Church in many ways. Moreover, among them, some are very much conscious of their obligation to be authentic witnesses of Christ and to contribute to the progress of God's kingdom.

Wherever the Church has taken root, she renders highly appreciated services to the people. Though it may happen that some institutions are not truly at the service of the poorest, we are happy to note that more and more efforts are being made to ensure that the Church's institutions are truly helping the most needy. At the same time, we are happy to see that some do not hesitate to get out of institutions to share the life of the most oppressed and to struggle with them to defend their rights.

So let us be confident. The Spirit of the Lord is obviously at work in Asia and the Church is quite active in this continent. With Christ, we have already defeated death; with him, we have already risen.

Without being self-complacent about our past achievements we should preserve our fervour of spirit as Pope Paul VI said, "Let us preserve the delightful and comforting joy of evangelising even when it is in tears that we must sow. May it mean for us ... an interior enthusiasm that nobody and nothing can quench.and may the world of our time which is searching sometimes with anguish, sometimes with hope, be enabled to receive the Good News, not from evangelisers who are dejected, discouraged, impatient or anxious, but from ministers of the Gospel whose lives glow with fervour, who first received the joy of Christ, and who are willing to risk their lives so that the kingdom may be proclaimed and the Church established in the midst of the world." (Evangelii nuntiandi 80)

In this message, we refer only to a few issues raised during the Synod. Many other matters were discussed which will be

taken up in the various propositions to be presented to the Holy Father and eventually to be incorporated in the Post-Synodal Apostolic Exhortation which we await.

Concluding prayer

8. As we began the Synod so we conclude it with the same Eucharistic Sacrifice, wherein through the words of consecration the bread and wine become the Body and Blood of Christ, and where the assembly is transformed into "one Body and one Spirit" in Christ. This encounter with Jesus must now continue in a greater measure all over Asia. This is the work of the Holy Spirit who is always the One at our side to help us. We turn to Mary in whose body Christ was formed by the Holy Spirit. We pray that she may intercede for us so that, like Jesus, her divine Son, the Church may become ever more a Servant Church to continue its mission of love and service to the people of Asia, so that "they may have life and have it abundantly" (Jn 10:10).

PICCOLE, MA ADULTE CHIESE DELL'ASIA

Il Messaggio che i vescovi dell'Asia hanno offerto a tutto il mondo brilla di bellezza e colore come i costumi asiatici sfilati il giorno dell'apertura del Sinodo in San Pietro. L'esperienza del Sinodo, del cammino comune ha fatto il miracolo dell'unità. Prima del 19 aprile tanti osservatori si chiedevano: "Di quale Asia si parlerà?" perché - si dice - vi sono tante "Asie", tanti problemi, tante sfaccettature. Il Sinodo non è stata una babele, ma un evento di grazia. Il messaggio, le proposizioni e il clima fraterno che si respirava nell'aula Paolo VI e nei corridoi dicono che è nata e cresciuta una fraternità oltre ogni previsione: i due sperduti missionari del Tagikistan danno la mano alla Chiesa Filippina, l'unica maggioritaria dell'Asia; le piccole comunità del Giappone secolarizzato si incontrano con le antiche chiese apostoliche libanesi e siro-malabariche.

Il Messaggio definisce questo Sinodo addirittura come un "evento fondativo". Di cosa? Della Chiesa dell'Asia! Va notato che questo Sinodo vedeva per la prima volta la partecipazione di rappresentanti dalle Chiese del Vietnam, del Laos, del Myanmar, dell'ex Unione Sovietica. D'ora in poi non è fuori luogo parlare dell'Asia e della Chiesa Asiatica come un tutto, non per azzerare le differenze, ma per esprimere la comune solidarietà e l'unico impegno nella missione verso questo continente ricco di spiritualità, di risorse umane, di problemi. Le proposizioni riguardo alle chiese in situazioni particolarmente difficili (Cina, Nordcorea, Irak, Gerusalemme), il sostegno verso di loro richiesto a tutte le chiese asiatiche è un ulteriore segno di unità.

La lettura del Messaggio e delle proposizioni fa percepire un altro aspetto di questa "fondazione": le Chiese asiatiche escono più adulte e più mature da questa esperienza. Prima del Sinodo si era molto parlato delle "infime minoranze", degli ostacoli all'evangelizzazione: barriere culturali, fondamentaliismi religiosi, spiritualità delle grandi religioni. Molti avevano

l'impressione che essere cristiani in Asia fosse un'esperienza stentata, qualcosa da nascondere perché "straniera", una vita sull'orlo della sopravvivenza. E invece il Messaggio testimonia la "gioia" robusta di essere cristiani, un "entusiasmo che nessuno può sradicare", un desiderio di condividere questo "ricco tesoro" con gli uomini e le donne dell'Oriente, per nulla affetto da complessi di inferiorità. Questa gioia e la profonda spiritualità delle chiese asiatiche è forse il contributo di queste chiese al resto del mondo.

Questa gioiosa maturità ritrovata fa guardare con chiarezza alle sfide più urgenti del continente. Fra queste vengono elencate:

- 1) la famiglia, l'istituzione "più in pericolo in Asia", minata dai programmi di controllo sulla popolazione, dagli aborti selettivi sui feti femminili, dai disvalori del materialismo;
- 2) le donne e la coscienza della loro dignità e parità con gli uomini, nella società e nella Chiesa;
- 3) i giovani, speranza dell'Asia e della Chiesa, di fronte a un futuro incerto;
- 4) i milioni di lavoratori migranti, spesso non garantiti nei loro diritti religiosi e di lavoro;
- 5) i rifugiati, bisognosi di ogni tipo di assistenza.

Il Messaggio ricorda che la Chiesa è presente e viva in tutti questi problemi, un segno di speranza che conforta gli oppressi e i più bisognosi. Pur essendo minoranza, le chiese stanno divenendo sempre più immagine del Cristo Servo che continua la Sua missione di amore e servizio ai popoli dell'Asia perché essi "abbiano la vita e l'abbiano in abbondanza" (Giov. 10,10).

Bernardo Cervellera

Da "Fides", 15 maggio 1998, p. 335

IL FUOCO DELLA MISSIONE PER LE CHIESE DELL'ASIA

“Un’impresa che sembrava impossibile ha portato invece buoni frutti” è il commento di Sua Eminenza il card. Jan Schotte, Segretario Generale del Sinodo, davanti alle 59 proposizioni votate il 12 e il 13 maggio scorso a conclusione dei lavori per l’Assemblea Speciale per il Sinodo dell’Asia. Da parte sua, il card. Jozef Tomko, Prefetto di Propaganda Fide e Presidente delegato dell’Assemblea, ha dichiarato: “Chiese diverse all’inverosimile, in un continente ancora più diversificato hanno fatto esperienza di comunione e prodotto un documento di qualità per unità e profondità di pensiero, apertura al mondo, chiarezza di identità, slancio missionario”.

Fra le 59 proposizioni troneggia all’inizio quella sulla confessione di “Gesù Cristo il salvatore di tutti i popoli”. Alla vigilia del Sinodo molti avevano osservato le difficoltà in cui alcune chiese si dibattono, immerse come sono nel mare delle grandi religioni asiatiche (le proposizioni ne contano 12!), ad affermare l’unicità della salvezza in Cristo. Il documento sbraglia ogni dubbio e afferma Gesù Cristo “vero Dio e vero uomo unico mediatore della salvezza per tutti”. Nello stesso tempo Gesù è pure “compimento e realizzazione” di ogni valore presente nelle religioni e culture tradizionali. Anche questa valorizzazione ad oltranza dei “semi del Verbo” presenti nelle tradizioni religiose è affermata con entusiasmo.

Viene messo in luce un “metodo asiatico” della missione (ma quanto serve ovunque?) che è la via della testimonianza e della santità: “sono necessari uomini e donne santi che fanno conoscere ed amare il Signore attraverso la loro vita. Un fuoco può essere acceso solo da qualcosa che è già in se stesso infiammato”, ha detto un padre sinodale. La santità e l’esperienza di Dio è affermata come condizione per ogni lavoro

missionario: nelle scuole, negli ospedali, per i portatori di handicap, verso i migranti, i tribali, la giustizia, i diritti umani. Tutto è occasione per esprimere il cambiamento portato dalla "rivelazione di Cristo" nella vita, che strappa ogni impegno alla burocrazia, all'attivismo, al sociologismo.

L'inculturazione, l'altro grande tema dibattuto all'Assemblea, viene incoraggiata in molti modi: nell'uso di (nuovi) nomi di Gesù (Maestro di saggezza, il Risanatore, l'Illuminato, il Compassionevole amico dei poveri); nella ricerca teologica; nello studio delle religioni e delle tradizioni culturali asiatiche; nella liturgia. A questo proposito si suggerisce al Pontefice - al quale vanno queste proposizioni per la stesura di un'Esortazione Apostolica - di lasciare autorità alle chiese locali (Conferenze Episcopali Regionali) nel valutare sperimentazioni e traduzioni di testi liturgici.

Tutto questo senza compromettere l'unità nella fede con la Chiesa universale. Su questo versante le proposizioni esaltano il ministero di unità del Papa, successore di Pietro. Più freddezza verso la Curia Romana per la quale, pur riconoscendo il suo valore, si raccomanda una "maggiore internazionalizzazione".

Nel dialogo con le altre religioni si sottolinea soprattutto l'atteggiamento dell'apertura, la stima, la comprensione, ma anche la sensibilità verso la tradizione religiosa, culturale e la situazione socio-economica dei partners. Le proposizioni domandano di non nascondere la propria identità di discepoli di Cristo; nello stesso tempo si chiede che l'atteggiamento dialogico influenzi anche le modalità di proclamazione del Vangelo: nel rispetto della libertà, senza imposizioni, rispettando individui e culture.

Una parte importante è occupata da tematiche pastorali specifiche: si domanda una maggiore attenzione ai laici, ai giovani e alle donne, per testimoniare la novità portata dal Vangelo per queste categorie di persone e per chiedere a preti e vescovi una maggiore collaborazione con loro; si accenna a una pastorale per i turisti e per gli emarginati; si chiede di affrontare

problemi sociali inquietanti: aborto; ecologia; globalizzazione dei mercati; debito estero.

Un esempio di comunione a livello asiatico è dato dai punti riguardanti alcune Chiese in circostanze difficili. Il Sinodo esprime solidarietà alla Chiesa di Cina, per la sua persecuzione e impossibilità a vivere la piena comunione con la Sede di Pietro; alle Chiese di Corea (nord e sud), domandando impegno e aiuti alla comunità internazionale; alla Chiesa dell'Irak, domandando la fine dell'embargo; alle Chiese dell'ex Unione Sovietica, sostenendo i loro inizi con la preghiera; alla Chiesa di Gerusalemme, perché tutti condividano le sue sofferenze e il suo sforzo "di riconciliazione fra due popoli e tre religioni".

Le proposizioni si limitano a esprimere solidarietà ecclesiale e non si spingono oltre. In queste dichiarazioni di solidarietà si può forse vedere un limite "asiatico", assente dai documenti delle chiese africane o latinoamericane: la mancanza di denunce, di richieste più decise ai governanti e alla comunità internazionale. In questo atteggiamento gioca forse la mentalità dell'essere minoranza, alla mercé del potere politico. E forse la dottrina sociale della Chiesa, che implica anche una critica al potere politico, non è ancora molto viva nelle chiese in Asia. Lo stesso documento chiede ai cristiani asiatici - preti e vescovi anzitutto - di assimilare a tutti i livelli l'insegnamento sociale della Chiesa.

Una menzione speciale viene fatta per gli istituti missionari ai quali si chiede di continuare ad evangelizzare l'Asia, collaborando con gli istituti missionari locali; per le Pontificie Opere Missionarie, verso cui si è grati per il continuo sostegno ricevuto nell'evangelizzazione; per i movimenti ecclesiali e di rinnovamento per il nuovo slancio missionario presente in essi. Si chiede alla gerarchia di guidarli e diffonderli.

L'Assemblea ha chiesto che il documento dell'Esortazione Apostolica venga stilato in un "modo asiatico": partendo dalla situazione del continente, passando ai "semi" dello Spirito diffusi nelle culture, per parlare poi del servizio della

Chiesa, vissuto come "immersione" nella realtà conflittuale del continente. Nella seduta del 12 maggio il Papa ha espresso il desiderio di compiere un viaggio in vari paesi dell'Asia per la promulgazione dell'Esortazione Apostolica post-sinodale.

Da "Fides", 15 maggio 1998

SCAMBI

KENEMA FROM FEBRUARY 7TH TO 24TH, 1998

Kenema had been under extreme tension since Saturday, February 7th. Sunday, the 8th, there was terrible shooting and panic in the centre of town, the beginning of a calculated series of zonal harassments at various sections of the town by the People's Army to drive the population from their homes and loot *all* properties and food. Operation "Pay Yourself" was underway. As the week continued, it got worst. All the zones around the Pastoral Centre were affected: Tokbumko, Pettima, Kissy Town. No one remained in their homes. Many fled into the town with family or friends. We remained at the Centre, the Bishop's House and the Seminary. On Wednesday the Centre was visited by two gangs of RUF members and I talked them off the rounds. At this point in time, the Catholic Mission was targeted by RUF (Revolutionary United Front, now called "People's Army") since we had not supported the coup, supposedly preached against the "government", and involved ourselves in subversive politics against them. Friday morning at 1:30 am the People's Army went to the Bishop's

House, which is across the valley from the Centre. He was able to escape and spend the night at Fr. Jack Nugent's house near by. The looters spent the night banging at the steel gate to get his Toyota Land Cruiser which they eventually commandeered, broke the back store rooms, stole all diesel, mass wine, etc. They were unable to enter the house. They also commandeered Fr. Nugent's Toyota Hilux van as well as the Suzuki Jeep, parked in front of the Bishop's House.

At 7:00 am the Bishop and Fr. Nugent came to the Centre seeking refuge. The assault on the house continued in the morning. They succeeded in entering both the Bishop's house, Fr. Nugent's as well as the two container stores on his compound. The looters also had visited the development coordinator of the Diocese, Fr. Johannes George, looting his house nearby and commandeering two vehicles. The looters proceeded to go to the Seminary up on the neighbouring hill, entering the student area, looting their property and taking some of the vehi-

cles that were there. By mid morning, across the swamp, the Primary Health Care Coordinator's house, Ms. Katharina Boehm, was looted, the vehicle commandeered. The RUF looters then came to the Centre by late morning, asking for the keys to the vehicles and motorbikes. It was hard to watch from our windows as the looters proceeded from house to house, It was only a matter of time. I went out with them and gave them only the keys to the vehicles. They proceeded to break the steel gates and steel doors, spoiling all the locks. In the end they commandeered the Mini-van, the Toyota Land Cruiser and six honda motorbikes. Different groups kept coming, with no coordination among them. They got increasingly hostile and demanding as the day went on. It was clear that they were drugged, getting drunk on Mass wine, out of control and very dangerous. Our lives were at risk. They entered my quarters twice where we all were, demanding money, the keys to the motorbikes and manhandling the Bishop and myself. At the entrance area of the quarters, one of the intruders fired his gun on the cement floor, with the resulting spray of flooring and metal causing superficial wounds to my right leg and thigh. As the looters left the quarters to join their brothers attempting to open the store with the hondas, we decided to vacate the premises and run for the nearby bush. This was

about 3:00 or 4:00 in the afternoon. We took the little we could and ran. There were 15 of us: Bishop John O'Riordan, Fr. Jack Nugent, myself, Ms. Katharina Boehm, and a number of our Centre workers: the Bunduka family, E. J. Roberts, Ambrose Pomba, Joseph Yamba, Bartholomew Lansana, Daniel Kowa and Gertrude Yema Jusufu. After we left and well into the night, various groups came and looted the quarters and other parts of the Centre. Our transmitter radio set was taken, as well as clothes and the desk top computer and monitor. All foods stuffs were taken by the looters. All the stores of the Centre except two were forcefully opened. Luckily, the office, classrooms, and chapel/library were not looted. However the dorms, my quarters, the guest lodge and the three other dorms were all opened and looted.

We walked some five miles through the bush to the Moa River, crossing three swamps. We met many people also fleeing. My leg wound looked worst than it actually was, and we received a lot of sympathy due to it. People were saddened, shocked and angered by all the situation.

We arrived at the river at dusk, called for the canoes to come and carry us across. We had to identify ourselves to the Kamajors (Local Civil Defence Forces) who were the-

re. We were well welcomed. We arrived that night at Ganderhun village, offered food and two rooms to stay for the night. It was a good night. We were safe. We met the Commanding Officer of the Kamajors of the whole area who assured us that we were now safe, and in the morning we would be brought to a more comfortable place well beyond the Moa River.

On Saturday, February 14th, after breakfast we moved along the old road to the Moa River bridge near to where the famous SS camp is, now under the control of the Kamajors. This was another two or three miles. We were registered and then brought to the village of Gofor, hoping to stay only a matter of days. On Saturday night, the Kamajors infiltrated Kenema town and drove the RUF and soldiers out of town. There was dancing on Sunday night in Kenema. We thought it was over. On Monday morning, February 16th, there was a counter attack by the soldiers and RUF that lasted about three hours in Kenema town. Many people were driven from Kenema town. By 11:00am many of the Seminarians from the neighboring seminary, Fr. Gandi, the Rector, Fr. Jimissa and Fr. George arrived at Gofor. Also many Lebanese families came, having been completely robbed of all their money and property that morning by those who came into town and staged the counterat-

tack. It seemed that the business and market areas were the target of this attack, and the Kamajors who drove the RUF and Soldiers also were looting all shops.

The village of Gofor was overcrowded by the evening. Water and food became problematic. On Tuesday morning, most of the Lebanese moved one or two villages down the Zimmi Road. Most had wished to proceed on to Liberia, but they had no vehicles or money. They had lost everything. For once, we were all in the same boat, so to speak. Many ordinary people from Kenema wanted to return home to Kenema. It was feared that the Kamajors themselves were looting in Kenema. Also there were townspeople who stayed, and they were looting. There was no control in Kenema town, we heard. Many were greatly disappointed. This is not what Kamajors are to do. The Kamajors commandeered the mini van of the Centre which had been left on our driveway by the RUF, unable to get it started. We reported the facts and hope to get it back.

We ended up staying in Gofor for one week. The village welcomed us well. They provided food and water, rooms and sympathy. The Christian communities in and around Gofor spontaneously came and offered food and fruit to us. We are every so grateful. Their resources have

been stretched but life goes on. We were unable to have purified water, but so far, no serious stomach problems. God provides. Katharina was able to attend to my leg, so it never got infected. Once we got to Kenema, we were able to have it cleaned out properly. On Wednesday the 18th, we had Mass for the first time since our departure. Fr. Gandi had sent for a small Mass kit that he had at the seminary. On the previous Sunday, we had had a Sunday service in the Town Barri, led by the local catechist. He was a bit intimidated by the presence of the Bishop and three priests, so he actually read through all the Mass parts... he attempted to read all in English, which he did not do so well. It was hard to witness, and my only thought was that this was a role reversal... We often come and pray the Mass in perfect English, which the people do not understand and they stand as confused as we did that day. However, God listens to all our prayers, and I hope he has a sense of humour.

We have been waiting and hoping for ECOMOG to come from Liberia. Word was sent to Zimmi near the Liberian border on Tuesday. They finally came through to the SS camp on Wednesday night. We hoped it was not too late. So much has been lost. We had hoped to return to Kenema by Thursday, and we actually returned on Friday. We started off on foot at around 10:00 a.m. The-

re was supposed to be transport from Kenema to collect us. It did not arrive until 11:30am. We were already in town. A honda came to collect myself, the Bishop and Fr. Nugent. The others arrived on foot.

In all this we were cared for and each time that we thought we were going to go without, someone came to supply our needs; food, fruit, water. We felt really protected.

On Friday, we gathered at Fr. George's home for lunch. We met with the other priests who either had stayed in town, at the Seminary or at the Cathedral. Fr. Mondeh was still out of town in the bush on the other side of Kenema. We heard about the Monday counter attack from those who stayed in town. We also heard that there was a plan to round up all the clergy on Saturday, February 14th and do away with us all. Thank God we left town on the Friday. We believe that some of our workers knew of this plan and that is why they urged us to go to the Moa River area that day.

So, after lunch we returned to assess the damage to all our residences and offices. The Bishop, Fr. Nugent and Katharina Boehm are staying with me for the time being. Although my quarters were looted on that Friday, the 13th, those who came were only looking for money or some equipment. The doors were

not damaged as had been those of the Bishop's House, Fr. Nugent's and Katharina's. We spend our days sorting through what is left, beginning to repair the damage and planning for the future. I was able on Saturday to contact my family and the US provincial. The Bishop contacted Ireland and the Nuncio in Conakry. Katharina was able to contact Bilance in Holland and communicate with her family in Germany. Later in the week I was again able to attempt to call my parents, the US Xaverian Provincial House and I also spoke with the CRS Sierra Leone Country Representative in Conakry.

From Saturday to Monday, February 21st to 23th ECOMOG strengthened their numbers in town. On Tuesday the 24th there was to be a town meeting, followed by a dance to welcome the troops. At about 11:30 am shooting started from the Combema Road area. Four vehicles of soldiers and RUF entered Kenema, attempting to take a part of the town. There was panic, people fled town.

We remained at the Centre. There was attack and counter attack until around 3:00 pm. ECOMOG successfully drove them from the

town, destroyed their vehicles and the Kamajors are following up those who left on foot.

The ECOMOG spent the rest of the week consolidating their presence in the town. Religious leaders met and prepared a delegation to meet the ECOMOG commanders. There is a new Kenema Peace Movement which has had a number of meetings and they welcomed the ECOMOG commander at a lunch here at the Pastoral Centre on Saturday, February 28th. There finally is the security in the town that we have been praying for. Now the urgent needs are food and medicine. There may be many vegetables in the gardens, but that is about all. Many families have lost all their foodstuffs (rice and oil) due to the two weeks of looting and harassment, first by the soldiers and RUF and later by the Kamajors before the ECOMOG troops came to town. All the shops in the centre of town and the market area have been emptied. But there is hope, there is life, and we trust that in the very next week, food and medicines will be on the way. Kenema will rise again.

*Fr. Rocco Puopolo sx
Kenema, March 1, 1998*

METTI SULLA TUA BOCCA UNA PORTA SPRANGATA...

[...] Grazie della tua lettera gentile che mi ricorda per contrasto quelle che ricevevo al tempo jurasico della Pia società. Vedo che il tono è sostanzialmente sereno, segno che la "svendita" delle opere saveriane ai Vescovi locali funziona bene o forse è completata.

La richiesta posta dalla tua [di scrivere qualcosa per Commix] è un poco complessa. Vedere tanti puntini in una eventuale pubblicazione, non è sempre piacevole e mi richiama alla mente il lavoro delle termiti su legno dolce. Con tante censure, anche oneste, non è facile esprimersi con decenza deformando politicamente un nucleo storico. Questo tipo di composizioni inoltre risulta più facile con persone ben conosciute, che con qualche compagno d'occasione; una circolare "regionale" direi che è più efficace. Qualche giorno fa per es. mi trovavo a Boyra per i soliti Esercizi. Se si eccettua il grande silenzio della sera riservato alle chiacchiere, la comunità era seriamente intenta ai suoi affari. Ora avvenne che il Superiore aveva fatto scavare due profonde fosse mortuarie dietro la Domus, credendo di non irritare alcuno. Lo scopo era umanitario: quello di poter seppellire sen-

za sforzo qualche Saveriano che muore fuori tempo. I nostri due Padri più anziani, passavano spesso vicino alla terra smossa di fresco senza commenti, ma scuotendo il capo. (Pensando tra sé, forse, che l'altro dovrebbe precedere.) Ma arrabbiati veramente erano i giovani: E' una provocazione per tutti noi, protestavano. Tu la pubblicheresti una storia come questa su una rivista internazionale? Non farebbe ridere alcuno, in pubblico. [...]

È lecito porre qualcosa di leggero vicino a certi mattoni qualificati di Commix per migliorarne la gestione. Ma si può intervenire anche con pezzi casalinghi: per es. una lettera del P. Teodori, in stile classico; o di P. Dagnino, tipo barbecue o magari con qualche poesia di tono religioso, senza errori di grammatica. Non dovrebbe mancare poi nella rivista qualche articolo interessante abbastanza da potersi leggere senza fertilizzanti.

Certo tu ci scrivi spesso e in modo edificante, anche se le osservazioni a volte sono tanto fini che alla fine non si vedono. Stavo appunto preparando delle note non lievi sull'argomento. Anche il P. Da-

gnino mi pare si sia accorto di una deficienza ozonica nelle tue introduzioni alla vita di missione [...] (Hai a disposizione un anno intero per la riparazione). Delle tue prefazioni si potrebbe tentare una pubblicazione a parte; sarebbe un libretto utile per coprire qualche angolo di una biblioteca specializzata. Avrai tempo per migliorarle alla scadenza del tuo mandato. Non so se hai pensato al titolo; potrei suggerirti "La psicologia della missione vista da lontano?" Non è completo, ma racchiude il solito nucleo per chi sa leggere.

Un'altra difficoltà letteraria proviene dalle mie occupazioni odierne. Non è che abbia molto di serio da concludere ora, perché sta scritto "il suo incarico lo prenda un altro" (Sal.109). Ma sto pensando alla mia autobiografia, dal titolo provvisorio di "40 anni di vita missionaria sine Ratione". Sulle mie imprese personali non ho molto da dire, ma posso riempire le pagine con roba imprestata da altri per l'occasione. Potrebbe essere una rivelazione, come i libri del P. Mondin (Però la mia operetta non sarà annuale, e non ci saranno Cardinali tra i piedi). Per assicurare la notorietà, ne stamperò in poco tempo varie edizioni; la prima con 50 copie numerate cominciando da 2000, per regalo. C'è anche un altro fatto da non sottovalutare: noi tutti in questo periodo dobbiamo pensare alla missione, per rispondere alle difficili do-

mande poste dalla RMX, in modo che questa, prodotta dal basso, possa essere portata a termine per l'anno giubilare. Ti confesserò che è la prima volta che avverto la difficoltà della evangelizzazione. La sintesi finale sarà un mezzo provvidenziale per quelli che, dopo il duemila, saranno allievi della deformazione permanente presso l'Istituto Conforti di Roma. Il tuo dovrebbe essere un libro di testo.

Scrivere una lettera semiseriea costa non meno sacrifici che i tuoi saggi prolegomeni. Io non ho l'ispirazione dall'alto come gli autori della Bibbia e neanche mi posso avvantaggiare di compilatori accorti come quelli che scrivono le encicliche; lì al Papa basta mettere la firma. Anche il poeta può chiedere aiuto al rimario. Io devo portare avanti le "punture" da solo, da medico di famiglia romito e scompagnato. [...]

Un altro punto poi non va sottovalutato. Quanti nemici si può uno permettere ad una certa età? Mi viene in mente ora che, un giorno, un chierico chiese imprudentemente a Voltaire sul letto di morte: Rinunci a Satana? Lui giustamente rispose: "Non è il caso di farsi nuovi nemici in questo momento".

Termino con un passo dettato letteralmente dallo Spirito Santo, anche se del Vecchio Testamento: "Dio ha fatto l'uomo semplice; è lui

che va in cerca di tanti perché". (Qo 7,29). Infatti "il molto studio logora l'uomo" (ib.), anche se riesce a tenerlo lontano dalla missione. Ti invio questo breve testo non per posta elettronica, perché qui le linee sono intasate e per non disturbare le tue

gare nell'Internet, collegato a Nettuno, dio marino. "Cerca perciò di non essere nè troppo giusto nè troppo saggio, se non vuoi perire" (Ib 7,16).

*Fr. Remo Bucari sx
Jessore, 25 febbraio 1998*

QUANDO IL DIALOGO È SERIO...

Nel mese di febbraio, per un confronto e una verifica, ho fatto visita ad alcune persone religiose che dedicano la loro vita al dialogo cristiano-buddista. Fra queste sono i confratelli P. Bellini e P. F. Sottocornola in Giappone, e P. Barchiesi nelle Filippine. In Giappone ho pure incontrato P. Ichiro Okumura, carmelitano, e P. Shigheto Oshida, domenicano. Ambedue nei loro libri scrivono di aver aderito a Cristo attraverso lo Zen, che rimane vivo nel loro animo cristiano. P. Okumura, quando da giovane universitario sentì il richiamo religioso, si rivolse alla missione cattolica. Ma il racconto evangelico dei miracoli gli parve bambinesco e si allontanò. Trovò invece la dignità austera, di cui era alla ricerca, presso lo Zen. Praticando per anni lo zazen, la meditazione Zen, percepì che l'esistere tutto è un miracolo e che i miracoli del Vangelo ne sono i segni. Ritornò alla chiesa cattolica e divenne carmelitano.

Ho incontrato anche alcune personalità del mondo dello Zen: l'abate Watanabe che fu ospite di alcune comunità saveriane d'Italia, il bonzo Furukawa amico di P. Sottocornola e dedito all'azione sociale, l'abate Takada Koin autore del libro Kokoro (EMI), l'abate Miyaura di Antaiji nel cui monastero rimasi una settimana. Soprattutto significative furono le due giornate trascorse con l'abate Kosho Uciyama. Questi, nel mondo dello Zen, è stato il profeta del dialogo con il cattolicesimo. Da giovane, quando era docente al liceo Hyuga dei Salesiani di Miyazaki, aveva studiato la Bibbia e il catechismo per anni. Non ricevette il battesimo, ma in cambio divenne monaco Zen, discepolo del grande maestro Sawaki. Divenuto abate del monastero Antaiji di Kyoto, promosse fra i suoi discepoli la conoscenza della Bibbia e del messaggio cristiano. Asseriva: "Lo Zen è via alla verità. Nel Cristianesimo c'è ve-

rità: quindi non c'è più Zen senza l'incontro con il Cristianesimo". P. Okumura fu suo discepolo. Scrisse una ventina di libri sullo Zen che, tradotti in varie lingue compreso l'italiano, attirarono allo Zen migliaia e migliaia di occidentali. L'abate Uciyama mi ha ripetuto: "Ora ho 86 anni e finalmente ho capito che lo Zen e il Vangelo indicano, in forme e con apporti differenti, l'unica grande Via. Lo comprendo ora, dopo che per una sessantina d'anni ogni giorno ho praticato lo zazen e letto la Bibbia". Al mio rientro in Italia mi giunse la notizia della sua morte avvenuta dieci giorni dopo la mia visita.

Sento molta riconoscenza verso questo grande maestro Zen, come verso tutte le persone che ho potuto incontrare e che dedicano interamente la loro vita al cammino nel dialogo. Il loro esempio mi ha suscitato alcune riflessioni che voglio condividere con chiunque si chiede che cosa sia il vero dialogo e come vada vissuto. Anzitutto ho constatato che per loro il dialogo non è affatto un accessorio, ma è la loro vocazione. Perché senza versarvi la vita, il dialogo non diventa dialogo, ma resta curiosità. Non è dialogo il dilettarsi di confrontare delle forme religiose, forse con l'intento di carpirne qualcuna e appropriarsene. Le forme sono cultura, mentre le religioni sono messaggi universali. Il dialogo diventa vero e serio soltanto

quando si riconosce nell'altra religione un suo valore originario, unico e universale, che la costituisce religione: un valore che non è sostitutivo del valore unico e universale della propria religione. Senza questo riconoscimento di fondo non c'è dialogo religioso, ma solo giudizio o concorrenza. Nel dialogo è fondamentale tenere i piedi fermi nell'identità religiosa; non solo della propria da cui io parto, ma anche dell'altra religione verso cui io mi apro. Non è dialogo il dialogare con la propria idea dell'altra religione. Il dialogo è vero e serio quando io dialogo con quella forza vitale che nei secoli ha realmente costituito l'altra religione come religione, rendendola sostegno della vita di popoli interi. Il dialogo esige che io comprenda dentro di me l'esperienza umana di fondo che nei secoli ha suscitato l'altra religione, producendo frutti buoni. Il Buddismo ha coltivato nei popoli orientali la compostezza verso il dolore, la sobrietà di fronte alle ricchezze, il rapporto con la natura. Da questi valori sono scaturite forme artistiche sublimi, come i templi Zen, le vie del fiore, del tè, dell'arco ecc. che oggi attirano tanti occidentali. Io devo, direi con affetto amichevole, ospitare dentro di me il fondo umano-religioso che ha suscitato e fatto crescere l'altra religione; ospitare e tenere vicino all'identità della mia religione che in questo accostamento scopre maggiormente il suo quid unico e universale. Nel

caso opposto è molto più vero togliere la maschera del dialogo e soltanto competere. Il ché, di per sé, non è cosa cattiva, se fatto nel rispetto. Così si comportarono anche dei missionari santi, come Francesco Saverio.

Dialogo quindi fra identità! Questo è cosa molto seria e limita il dialogo alle religioni che meritano di essere riconosciute tali. Io non posso dialogare, a questo livello profondo, con le sette, perché non le riconosco come portatrici di un messaggio universale e unico. Vale la regola evangelica: dai loro frutti li riconoscerete!

Nella mia esperienza il Buddismo Zen è un interlocutore molto prezioso nell'attuale cammino dialogico della Chiesa in genere, ma soprattutto di quella in terra d'occidente, dove lo Zen attrae tante persone e influisce incisivamente sulla cultura laica. È molto gratuito e ascientifico chiudere il discorso affermando che chi si rivolge allo Zen non conosce Cristo. Ho incontrato sacerdoti, religiosi, laici cristianamente molto impegnati che sono attirati dallo Zen. Sono stato di guida per molti battezzati che attraverso l'accostamento allo Zen hanno incontrato Cristo. La vera domanda che rende vero il dialogo è molto seria: qual è il messaggio unico e universale dello Zen, che non è sostitutivo del Cristianesimo? In altre

parole, lo dico con un'espressione della mia fede cristiana, che cosa il Padre vuole trasmettere all'umanità attraverso lo Zen? So che nel cuore del Padre è custodito il rapporto autentico fra Cristo e Budda, in cui nulla è ridotto o gonfiato; il rapporto che, compreso, riversa vitalità sul mondo. So che il dialogo non è modificare la verità, ma dilatare la mia capacità di accoglierla com'è nel cuore di Dio. Nella convinzione che Cristo creduto attraversando anche il fondo umano buddista brilla maggiormente come Cristo e viceversa. Alcuni credono che il dialogo omologhi; invece è il contrario: mette in risalto le differenze conducendo a comprendere che Budda non è Cristo e che Cristo non è Budda. Proprio mentre io mi apro a Cristo come il Cristo e a Budda come il Budda. Uciyama diceva: "Lo Zen e il Vangelo indicano, in forme e con apporti differenti, l'unica grande Via".

Man mano si procede nel cammino del dialogo, certe posizioni già sicure perdono la sicurezza di una volta e fanno spazio al dubbio. Ciò mette addosso non poco tremore. Certi modi di comprendere Dio, già sicuri, risultano insufficienti o parziali. Il dialogo diventa una sfida di fede che in un certo senso si contrappone alle sicurezze teologiche. Il Buddismo, più dell'Islam e dell'Induismo, susciterà un profondo dubbio nella teologia cattolica già ritenuta sicura. È infatti la religione, nei

comportamenti di vita seria per lo meno come il Cristianesimo, che non nomina Dio come persona, ma fonda il suo cammino sulla natura divina dell'essere. Il testo fondamentale dello Zen Soto, con cui io vivo il dialogo, è il *Busshoo* di Eihei Doghen. *Busshoo* significa: *La natura di Budda*, ossia la natura autentica e perfetta che è in tutto. Il Buddismo non conosce lo spazio che separa l'io delle esistenze con il Tu divino che le crea; ma percepisce la presenza del divino e fonda il cammino su questo già. Dio è il Sé, ma iuscolo, ma è il Sé e non il Tu. Come posso, io cristiano, ospitare dentro di me questo messaggio, con affetto amichevole, accanto alla mia identità religiosa, e comprenderlo? Forse oggi il dialogo più sincero è questo *ospitare*, senza fretta, senza ridurre o gonfiare. Uciyama ha ospitato dentro di sé per sessant'anni il messaggio cristiano senza riuscire a comprenderlo. Il dialogo richiede una paziente e gioiosa amicizia.

Forse non è chi dialoga che riuscirà a sondare i dogmi con più profonda comprensione, grazie agli stimoli che l'altra religione offre. Chi dialoga deve soprattutto far circolare; poi sarà la Chiesa tutta, attraverso chi ha il carisma di dire con espressioni dell'uomo il volto ultimo della verità a compiere la sua parte. Dialogando con il Buddismo la Chiesa è senz'altro visitata da nuove domande soprattutto sul rap-

porto fra natura e persona. La Chiesa, attingendo dalla cultura occidentale che pone la persona a fondamento ultimo, ha accostato la realtà ultima, Dio, con le categorie della persona. Ciò è vero, ma lascia tanto spazio nell'incomprensione. Del resto la qualità ultima di Dio non sono le tre persone, perché anche le persone divine sono un io di fronte a un tu: quindi sono limitate. La qualifica ultima di Dio è l'unità della sua natura divina, di cui, afferma Pietro, noi siamo fatti "partecipi" (2 Pt 1,4). I mistici medioevali hanno gustato molto questa compartecipazione della natura divina.

La New age è un fenomeno molto ambiguo, inficiato di narcisismo. Tuttavia denota qualcosa che non è cresciuto nel Cristianesimo occidentale: la partecipazione alla natura divina di ogni essere esistente. Che cosa significa creazione, ossia essere fatti dal nulla, in quanto Dio attinge ogni esistenza soltanto dalla sua natura? Di certo è che la comprensione di Dio come persona, non coltivando contemporaneamente la comprensione di Dio come natura divina che è fondamento di ogni esistenza, ha fatto crescere la religiosità del giudizio, del terrore, della bestemmia contro Dio compreso come padrone assoluto; mentre ha ostacolato la comprensione di Dio come presenza, la *sekina* biblica, come creazione nel Logos. Al monastero Zen di Antaiji, dove trascorsi

una settimana, ho trovato quattro giovani monaci occidentali, fra cui Mark di Philadelphia. Mark era entrato nel monastero Zen provenendo da un convento francescano ove aveva vissuto alcuni anni. Ma cosa poteva averlo spinto ad andare a vivere in quel monastero Zen sperduto fra i monti, con un orario severo di zazen dalle cinque del mattino e di lavoro nelle risaie? "Nel seminario francescano mi sentivo compresso da cose già prestabilite. Non vi trovavo lo spazio del mio cammino; mancava il silenzio in cui potessi crescere come me stesso".

Forse le domande che il dialogo col Buddismo suscita portando il dubbio dove già si credeva ci fosse la certezza, non sono un'altra cosa da quelle suscitate dal dramma delle lotte fra le tribù battezzate nell'Africa centrale. L'evangelizzazione non è l'insegnamento di un catechismo; ma è, per la chiesa missionaria, l'assunzione dell'esperienza umana di

quella porzione dell'umanità e, nel dialogo che suscita dubbi, ricomprendere e riseminare il Vangelo che, proprio perché eterno, assume sempre nuove forme.

A conclusione esprimo un augurio:

- che i Saveriani che si dedicano al dialogo comprendano l'importanza di dialogare anche con la congregazione e con la chiesa locale, perché il dialogo è un carisma nell'unico carisma di Cristo affidato alla Chiesa. Inoltre solo così la loro opera ha la continuità che porta frutti.
- che i confratelli apprezzino la non facile via del dialogo che alcuni hanno assunto, facciano loro compagnia con la loro amicizia e il loro confronto. Il dialogo è una linea di confine e sulle creste delle montagne si procede in cordata. Grazie!

*P. Luciano Mazzocchi sx
Roma, Aprile 1998*

OS MISSIONÁRIOS XAVERIANOS JUNTO AO POVO MEBÊNGÔKRE DO ALTO XINGU

(1972-1994)

Prendiamo da "Internet" la parte finale della presentazione della tesi del P. Walter Taini sul lavoro dei Saveriani con gli Indios Mebêngôkre (solitamente chiamati Kayapó).

A missão dos xaverianos junto ao povo Kayapó

A descrição do encontro dos missionários xaverianos com o povo Kayapó constitui o eixo da segunda parte da dissertação que inicia apresentando a história da chegada, no século XVII, dos jesuítas e dos franciscanos que foram os primeiros missionários a atuar na região do Xingu. A sua prática pastoral caracterizou-se pelo "descimento" (levar os índios ao longo dos rios para lugares mais acessíveis) e pelo "aldeamento" (juntar todos os índios de uma região num povoado, facilitando assim a atividade da catequese e o uso deles como mão-de-obra).

Na segunda parte apresenta-se também o processo de "renovação" da Igreja no Brasil, conhecido com o termo de "romanização", no qual, no século passado, a Igreja do Brasil destacou-se do Estado e se aproximou mais de Roma. Uma das conseqüências deste processo, na Amazônia, foi a criação de vá-

rias circunscrições eclesiais em trechos prevalentemente às ordens religiosas estrangeiras.

Em 1934, foi criada a Prelazia do Xingu confiada aos cuidados pastorais da congregação dos missionários do Preciosíssimo Sangue. A prática pastoral da desobriga, que caracterizou a ação missionária neste tempo, já não visava o desenraizamento do índio da sua aldeia, mas sua inclusão na Igreja através da administração dos sacramentos e da catequese. Essa prática favoreceu o conhecimento e a apreciação da riqueza das manifestações culturais dos povos indígenas pelos missionários que começaram a perceber as ameaças ao futuro desses povos provenientes do contato com a sociedade envolvente. Na década dos anos setenta, a construção da Transamazônica mudou radicalmente a geopolítica da região. A rodovia atravessou o território da Prelazia do Xingu por um trajeto de cerca de trezentos quilômetros. O assenta-

mento de milhares de famílias migrantes à procura de terra representou um grande desafio pastoral para a Igreja do Xingu.

Nesse contexto, os xaverianos chegaram a essa Prelazia estabelecendo-se na cidade de Altamira e em São Félix do Xingu. No início da década de 1980, a Prelazia do Xingu aumentou o número dos membros da equipe da pastoral indigenista, permitindo, assim, a inserção de dois padres xaverianos na comunidade indígena Kayapó de Kikretum. O fato de localizar-se na região remota do Alto Xingu, não isolou esses padres do contexto da vida eclesial da Prelazia. Gradualmente, incentivaram os caciques Kayapó a participarem dos momentos mais significativos da vida da Igreja do Xingu que, em 1984, na Primeira Assembléia do Povo de Deus, assumiu a questão indígena como prioridade pastoral.

Morar nas aldeias também não significou isolar-se da problemática nacional e internacional. Pelo contrário, a inserção no mundo Kayapó fez os missionários experimentarem na própria pele, as consequências do contato da comunidade indígena com a sociedade envolvente. Interesses econômicos nacionais e internacionais

aliaram-se para a exploração das riquezas naturais da região. Só uma solidariedade articulada com setores sensíveis à causa indígena podia enfrentar tal desafio. A Igreja do Xingu apoiou as organizações indígenas, cobrou do governo uma legislação que preservasse os direitos desses povos, manteve informada a sociedade envolvente e a CNBB a respeito das invasões de terras indígenas e da dizimação de povos por causa do descaso das autoridades.

Os xaverianos, a partir da vivência nas aldeias, participaram ativamente do processo de demarcação das terras Kayapó, facilitaram o encontro entre as lideranças Kayapó e a participação delas nas organizações indígenas regionais e nacionais. Significativa foi a participação deste povo no Primeiro Encontro dos Povos Indígenas do Xingu, em Altamira, em 1989, no qual se conseguiu a suspensão da verba de 500 milhões de dólares do Banco Mundial para a construção do complexo hidrelétrico do Xingu que inundaria grã parte das áreas indígenas daquela região. Nesta ocasião, os Kayapós, conhecidos e temidos pela sua belicosidade, experimentaram a fundamental importância da articulação de alianças na luta pela defesa de seus direitos.

A prática dos xaverianos junto ao povo Kayapó do Alto Xingu: Avaliação e perspectivas

Uma descrição do desenvolvimento da reflexão teológica sobre a missão a partir do século XVI abre a terceira parte da dissertação. A contextualização, em Medellín, dos conceitos afirmados no Concílio Vaticano II, como a idéia de Igreja povo de Deus, da visão da missão da Igreja como continuação do diálogo de Deus com a humanidade e a presença de Deus nas culturas, influenciou a ação missionária neste continente. A temática da cultura e a questão da inculturação do evangelho nas culturas foi a contribuição que os bispos da América Latina, reunidos em Puebla (1979) e em Santo Domingo (1992), ofereceram ao magistério da Igreja. A Prelazia do Xingu concretizou essas reflexões priorizando na sua ação a pastoral indígenista.

A partir desse contexto eclesial se apresenta o segundo ponto desta última parte do trabalho: uma reflexão sobre a prática pastoral dos xaverianos junto aos Kayapós do Alto Xingu. No período considerado no estudo (1972-1994) detectei três momentos significativos desta atuação.

Primeiro

Primeiro, a fase de aproximação dos xaverianos ao mundo indígena. Chegando à Prelazia do Xingu,

eles procuraram reforçar a relação daquela Igreja com as populações indígenas da região. Visitaram as aldeias e ofereceram um apoio aos índios que se encontravam nas cidades de Altamira e São Félix. Na medida em que o relacionamento entre os xaverianos e as comunidades Kayapó aprofundava-se, a prática pastoral das desobrigas e das visitas periódicas às aldeias revelava-se sempre mais inadequada para um anúncio da Boa Nova a partir da linguagem cultural indígena.

Segundo

Segundo, o momento da inserção dos xaverianos na vida de uma comunidade indígena. A atividade de sensibilização da Igreja do Brasil à causa indígena conduzida pelo Cimi, a eleição de dom Erwin Kräutler, bispo do Xingu, ao cargo de presidente desta entidade e a consciência da necessidade de uma inserção numa comunidade indígena Kayapó, percebida pelos xaverianos, foram elementos que concorreram para o início da experiência de inserção de uma equipe de dois padres na aldeia de Kikretum. Nas aldeias Kayapó, os xaverianos participaram da vida quotidiana dos índios, partilhando as tarefas comunitárias e participando das festas. Lendo suas anotações, percebe-se que a mística da

experiência de Jesus nos anos passados no escondimento e na cotidianidade de Nazaré, foi a inspiração e o modelo para o tipo de presença dos xaverianos nos primeiros anos de vida na aldeia.

Terceiro

Terceiro: o momento da inculturação. A partir da experiência de inserção no mundo indígena, os missionários enxergaram o caminho para dar os primeiros passos de uma evangelização inculturada. A riqueza da cultura Kayapó, aos poucos, desvelou-se diante dos olhos dos missionários. A convivência com os índios os capacitou a ler os sinais da presença de Deus naquela cultura indígena.

Esses três momentos podem ser considerados como etapas de uma metodologia missionária que se baseia na pedagogia de Deus que escolheu o caminho da encarnação de Jesus Cristo numa pequena e desconhecida aldeia da Palestina para oferecer à humanidade sua mensagem de vida.

A apresentação de algumas perspectivas da presença dos xaverianos junto ao povo Kayapó encerra a terceira parte da tese.

No contexto da sociedade envolvente

No contexto da sociedade envolvente, a ação pastoral deve con-

siderar que as forças do poder econômico não desistirão facilmente de seus projetos de exploração selvagem dos recursos que se encontram nas terras da Al Kayapó (principalmente minério e madeira). A participação dos xaverianos na vida e na história do povo Kayapó concretiza-se no envolvimento nas suas lutas pela defesa da terra, pela criação de uma rede de alianças e pelo apoio no planejamento de projetos econômicos alternativos.

No âmbito eclesial

No âmbito eclesial, a ação pastoral dos xaverianos deveria reforçar a eclesiologia inaugurada pelo Concílio Vaticano II, para que a Igreja, autocompreendendo-se como "povo de Deus", reconheça a cidadania eclesial também aos povos indígenas. O objetivo comum da defesa e da promoção da vida dos índios torna-se também um apelo aos missionários das diferentes Igrejas cristãs para uma cooperação ecumênica, para o diálogo com as religiões indígenas, fonte da força de resistência desses povos e para a promoção da formação de Igrejas indígenas.

Conclusão

Constantemente surgem novos desafios à sobrevivência deste povo indígena que exigem respostas novas a serem encontradas a partir da

sua cultura. A esperienza del periodo analizzato in questo lavoro punta a importanza della continuità del processo di inculturazione che si dà a partire dalla inserzione nella vita della comunità indigena. Attraverso la inserzione nelle aldeias e per il coinvolgimento nelle questioni della terra, della cultura e del dialogo inter-religioso, gli missionari toccano punti nevralgici del sistema economico, politico e religioso della nostra società. Questa dis-

sertazione punta a inserzione dei xavariani nel microcosmo della vita della comunità indigena come punto di partenza della sua pratica missionaria insieme al popolo Kayapó, aspirando al protagonismo di questo popolo nella conduzione della sua storia e rendendolo il principale responsabile di un progetto alternativo di società e di Chiesa.

Walter Taini

INVASIONE OD OCCUPAZIONE?

*La condanna del latifondo della Commissione Ecclesiale
"Giustizia e Pace"*

L'assassinio di due dirigenti del Movimento Senza Terra (MST) avvenuto a Parauapebas il 26 marzo, nel sud del nostro Stato del Pará, causato dai latifondisti, ci presenta, ancora una volta, la tristissima situazione della terra. Lì si gioca la vita di 12 milioni di persone senza terra del Brasile. Sono famiglie condannate a diventare, molte volte, migranti per tutta la vita. Molte di loro con il destino di morire nelle favelas delle capitali del Sud del Brasile oppure nelle "baixadas" o palafitte delle capitali dell'Amazzonia. [...]

È stato un omicidio selettivo. Infatti hanno colpito i dirigenti di un movimento che è impegnato da anni

nel realizzare la riforma agraria. Il Movimento Senza Terra usa una strategia, chiamata occupazione, per riuscire a distribuire un pezzo di terra a chi non ce l'ha e per far pressione al governo affinché possa concretizzare la riforma agraria tanto promessa. Si tratta di occupare quella terra improduttiva, oppure quella che è già stata destinata per la riforma agraria, ma che si trova ancora nelle mani dei latifondisti a causa della corruzione.

Nel mese di marzo ho potuto visitare un accampamento dei senza terra a Cachoeiro de Itapimirim, nello Stato dello Spirito Santo, sudest del Brasile. Sono rimasto colpito

dalla loro organizzazione e dal loro impegno di conscientizzazione del popolo senza terra. Loro riescono a risvegliare nella gente non solamente quel sogno, a volte perduto, di riuscire ad avere un pezzo di terra, ma anche quella coscienza che fa credere nella possibilità concreta di distribuire la terra in maniera giusta e di realizzare finalmente la riforma agraria.

Il Pontificio Consiglio della Giustizia e della Pace del Vaticano ha pubblicato recentemente, in data 23 novembre 1997, un documento molto importante su questa questione che tocca soprattutto il Brasile. Il documento *"Per una migliore distribuzione della terra: la sfida della riforma agraria"* si propone di sollecitare, a tutti i livelli, una forte presa di coscienza dei drammatici problemi umani, sociali ed etici, che solleva il fenomeno della concentrazione e dell'appropriazione indebita della terra.

Bisogna assumere le conseguenze di quello che si afferma quando si ammette che la causa fondamentale di questo conflitto sanguinario sulla terra è la concentrazione della terra nelle mani di pochi latifondisti. Così come c'è una coscienza ben forte sulla causa delle disparità sociali, presenti nel Brasile, che è la concentrazione del reddito. Il nostro Brasile è un campione di questa concentrazione di terra e di reddito.

La causa principale è la presenza del latifondo in Amazzonia che non solamente non vuole condividere la terra con chi non l'ha, ma sta anche buttando fuori dalla propria terra chi possiede un pezzo di terra. Nel periodo che ho lavorato a Sao Félix do Xingu ho potuto accompagnare vari di questi ultimi conflitti provocati da latifondisti che facevano di tutto, fino ad ammazzare il contadino, per conseguire il pezzo di terra del piccolo.

Il documento del Vaticano sottolinea che la terra, secondo la Bibbia, è un dono di Dio ed è stata messa nelle mani dell'uomo per amministrarla: *"la terra è di Dio, insiste l'Antico Testamento, e Dio l'ha data in eredità a tutti i figli di Israele. Dunque deve essere divisa fra tutte le tribù, clan e famiglie. E l'uomo non è il vero padrone della sua terra, ma piuttosto un amministratore. Il vero padrone è Dio"* (24).

Un principio fondamentale sottolineato dal documento è la *destinazione universale dei beni*. E' il pilastro della giustizia che il Concilio Vaticano II della Chiesa Cattolica ha presentato come l'orizzonte etico della costruzione del Regno di Dio. Questo significa: i beni della terra sono per tutti e non solamente per un gruppetto di privilegiati. *"La proprietà privata, infatti, quali che siano le forme concrete delle sue istituzioni e delle sue norme giuridiche,*

è, nella sua essenza, uno strumento per la realizzazione del principio della destinazione universale dei beni, dunque un mezzo e non un fine" (30), afferma il documento.

La Chiesa cattolica, radicata in questi principi e valori fondamentali del cristianesimo, condanna il latifondo come intrinsecamente illegittimo: *"per la dottrina sociale della Chiesa, il latifondo contrasta nettamente con il principio che 'la terra è data a tutti e non solamente ai ricchi', cosicché 'nessuno è autorizzato a riservare a suo uso esclusivo ciò che supera il suo bisogno, quando gli altri mancano del necessario'. Il latifondo, di fatto, nega ad una moltitudine di persone il diritto di partecipare con il proprio lavoro al processo produttivo della comunità e della nazione di cui fanno parte. I privilegi assicurati dal latifondo sono causa di contrasti scandalosi e di situazioni di dipendenza e di oppressione tanto su scala nazionale che internazionale" (32).* Per questo, il documento del Pontificio Consiglio del Vaticano chiede che si realizzi una riforma agraria effettiva, equa ed efficiente.

La Commissione Giustizia e Pace della nostra regione episcopale (CNBB-Norte II), sollecitata dall'importantissimo documento pontificio, vuole riproporre questi valori e criteri per giudicare i conflitti di terra che toccano in maniera preoccupante,

in questi giorni, lo stato del Parà. Il documento del Vaticano che condanna il latifondo è molto attuale e non può rimanere sulla carta, ma deve diventare impegno serio per orientare la nostra realtà sociale verso il Bene Comune. Perché la nostra politica e la nostra economia non riescono ad abbandonare l'obiettivo del lucro che sta impoverendo ed escludendo la maggioranza, assumendo il Bene Comune come meta?

In questi giorni, i mezzi di comunicazione stanno parlando sempre di invasioni e di invasori. Anche il vocabolario è contro il piccolo e a favore del grande. Queste parole indicano che i senza terra stanno togliendo una cosa che appartiene agli altri, ossia la terra dei latifondisti. Mentre, i criteri della giustizia sociale ci fanno parlare di occupazione e di occupante perché si tratta di riprendere quella terra che dovrebbe avere come finalità il Bene Comune. Allora, non si tratta di prendere quello che è di pochi, ma di distribuire in maniera equa quello che è di tutti. Con altre parole, non si tratta di invasioni ma di occupazioni.

La terra improduttiva, la terra destinata alla riforma agraria e che è ritornata ad essere latifondo a causa della corruzione, la terra presa dagli speculatori. Questa terra non è illegittima?

Chi amministra questo nostro

paese non dovrebbe sentire vergogna quando i propri figli devono sopravvivere nelle periferie delle metropoli o sulle strade delle città? Questo non a causa di mancanza di terra, ma perché la terra non è più diritto della gente, è diventata solamente privilegio di pochi.

Invece il governo brasiliano ha chiesto l'intervento dell'esercito per frenare la violenza e per impedire che i senza terra possano occupare altre aree. Infatti, sono stati mandati nella regione amazzonica del Parà del sud più di 500 militari. Inoltre, le trattative tra il governo federale e il Movimento Senza Terra sono state sospese dal governo perché esso accusa il movimento di provocare la violenza tra latifondisti e i senza terra.

Ci preoccupa la politica gover-

nativa che prende la strada della repressione al posto di cercare il bene di tutti. Questa politica neoliberale non è forse ancora convinta che la pace sociale si raggiunge sempre attraverso la sottomissione dei piccoli ai grandi, oppure mediante la dottrina della rassegnazione che chiede al popolo di accettare quello che i potenti vogliono?

Noi siamo convinti che la pace si raggiunge attraverso il cammino della giustizia e non della repressione militare. [...]

*Adriano Sella
Belém (Brasile), 4-04-98
Segretario esecutivo della
Commissione Giustizia e Pace
della regione episcopale
CNBB-Norte II*

CHINESE WISDOM

"There is a ball and a square box on the table. The ball can never be placed securely. With every careless move, it will roll off the table. The square box, on the other hand, is very stable and won't change its position. From this example, we can deduct a general principle. Smooth talkers are good at pleasing people. It seems like they are very good at personal relationships, but in reality

they are very unreliable. Straightforward people are candid and fair. They don't take advantage of people or use clever tricks. They stand firm. So, let's not be smooth talkers who try to please people. Let's keep ourselves square and straight. Conducting ourselves with dignity and honesty is the best policy."

Trans. Joe Matteucig sx

IN MEMORIA DI UN CARO VESCOVO

Cattedrale di Yaoundé, venerdì 20 marzo 1998. sono in corso le esequie di Mgr Paul Etoga primo vescovo di colore dell'Africa centrale francofona. L'episcopato del Cameroun è al completo, presiede il cardinale Christian Tumi. È presente anche il Capo dello Stato. A pochi minuti dall'inizio del rito, Mgr Jean Zoa, arcivescovo di Yaoundé, si accascia improvvisamente al suolo. Trasportato d'urgenza all'ospedale, muore durante il tragitto, stroncato da un infarto cardiaco. La notizia, comunicata ai fedeli al termine della celebrazione, getta nello sconcerto e nel pianto l'intera assemblea.

Otto giorni dopo hanno luogo le esequie di Mgr Zoa nella cattedrale Notre Dame des Victoires. Grandiose. Una manifestazione plebiscitaria di stima e di affetto, che sigla una vita spesa per il vangelo e per la chiesa. Una folla imponente accompagna il vescovo alla sua ultima dimora, al canto di un refrain molto amato da Mgr Zoa: *"Ma yi te wé... j'irai là-bas, j'y verrai mon Dieu, mon Seigneur!"* Egli riposa ormai nel cimitero di Mvolyé, la collina a sud di Yaoundé, che è la culla del cristianesimo nel centro Cameroun. Riposa accanto a Mgr Vieter, il pioniere della evangelizzazione en

pays beti, il primo missionario a calpestare il suolo della Mfoundi quel 13 febbraio 1901 per diventare poi l'animatore e il responsabile della missione affidata dall'inizio del secolo ai Pallottini tedeschi. Riposa accanto a Mgr P. X. Vogt, altra leggendaria figura di apostolo della Congregazione degli Spiritani. Fu lui a raccogliere e rilanciare la precedente eredità e a promuovere la conversione in massa al cristianesimo della popolazione beti, piantando solidamente la tenda della chiesa in questo angolo dell'Africa.

Mgr Zoa è diventato vescovo in un momento di crisi. Si era all'indomani della indipendenza del Cameroun (1960). Il processo storico che ha portato a questo avvenimento è stato funestato da episodi di violenza e di contestazione anche a livello ecclesiale, portando alla luce le ambiguità di una missione sviluppata sotto lo scudo della colonizzazione. Il vescovo dell'epoca, Mgr R. Graffin, divenne il capro espiatorio di una situazione degradata. Contestato, non gli restò che dare le dimissioni e rientrare in Francia. E' in questo difficile contesto che si colloca la nomina di Mgr Zoa nel 1961 come primo vescovo nero della capitale del Cameroun. Fu a quell'epo-

ca un avvenimento di portata nazionale. Zoa scrisse un messaggio, indirizzato a tutti i Camerunesi, parlando del "Dio delle responsabilità", che chiama il suo popolo a collaborare all'avvento del Regno. Senza dubbio una delle nomine più felici di Papa Giovanni.

Quando la chiesa lo sceglie e lo ordina vescovo, Jean Zoa è un prete di appena trentasette anni, nato verso il 1924 a Sa'a nel dipartimento della Lekie. Battezzato nel 1930, avverte presto l'appello del Signore al sacerdozio. Frequenta il Seminario Minore: è inviato a Roma per gli studi di teologia, conclusi dal dottorato. È lì che si fa notare per il suo spessore umano, la sua acutezza intellettuale e profondità spirituale. A Roma è ordinato prete il 3 ottobre 1950 per poi rientrare in Cameroun. Si immerge allora in pieno nell'attività pastorale, mostrando doti non comuni di educatore e di organizzatore. Nel momento tormentato della transizione, è lui che avvia, alla testa del clero diocesano, delle giornate di riflessione per preparare i tempi nuovi, la terza fase della evangelizzazione in terra beti, dopo la tappa delle origini pallottine e l'epoca dell'espansione spiritana. Ormai "*l'Eglise de Yaoundé est à l'heure de l'Afrique*". Ordinato Vescovo a Roma dal Card. Agagianian il 21 dicembre 1961, Zoa fa il suo ingresso trionfale a Yaoundé il 7 gennaio 1962, presentato solennemente dal

delegato del Papa, Mons. Sergio Pignedoli. La sua partecipazione attiva alle quattro sessioni del Vaticano II (1962-1965) forgia ulteriormente la sua tempra di vescovo e lo prepara ai compiti di guida spirituale dell'intero Cameroun. Lasciando ora da parte il linguaggio della cronaca, mi piace sottolineare qualche tratto di questa eminente personalità, di questo pastore secondo il cuore di Dio. Mi limito a evidenziare tre aspetti.

Anzitutto la sua carica di umanità e la sua straordinaria forza comunicativa. Nel contatto personale e ancor più, mi sembra, nella comunicazione di gruppo, Zoa teneva sempre in mano l'uditorio, con la sua parola vivacissima, ricca di immagini e di humour, mescolando frasi in ewondo e in francese, con una mimica vivacissima. L'ultima volta che ha presieduto qui a Oyom Abang in occasione della cresima il 4 maggio 1996, ha parlato per un'ora e mezzo senza generare stanchezza nel giovane uditorio. Fondeva insieme richiami alla Scrittura con materiale della saggezza africana e sollecitazioni personali sempre pertinenti. "*Il était devenu courant de saliver en écoutant ses homélies*" scrive un giornale. La gente reagiva, pendendo dalle sue labbra, ripetendo frasi, acclamando, applaudendo. Questa ricchezza comunicativa è a servizio della verità del vangelo nel contesto di una chiesa concreta, carica di problemi e di speranze.

Il secondo elemento che mi piace mettere in evidenza è la sua intelligenza pastorale, la sua capacità di "intus-legere" problemi, persone e situazioni, e capire le cose in anticipo. Cito ancora da un giornale: *"Son intelligence était très poussée, notamment avec un sens d'anticipation, digne des génies, et d'une énergie intellectuelle impressionante. Il ne négligeait aucun détail. C'était un visionnaire qui proposait ses idées avec ténacité, fermeté et passion. Il fallait le connaître et le comprendre pour mieux étudier ce qu'il disait"*. Mgr Zoa non portava risentimenti nei confronti dell'epoca coloniale della missione, sapeva apprezzare, a differenza di altri vescovi, il lavoro dei primi evangelizzatori al di là dei loro limiti e condizionamenti culturali. Quante congregazioni maschili e femminili ha accolto nella sua diocesi durante il suo lungo episcopato di 37 anni! Mgr Zoa si sentiva a suo agio nella modernità, di cui sapeva cogliere il meglio. Si vedano i suoi richiami frequenti alla razionalità, alla previdenza, alla puntualità, alla buona gestione economica. E in effetti la Procura di Yaoundé è un modello di funzionalità ed efficienza. Esempio il suo ultimo discorso in occasione della recente tragedia di Nsam, quando lo scoppio di un incendio in seguito all'uscita di benzina da due cisterne provocò la morte di oltre duecento persone. Una catastrofe, frutto della miseria e della irrespon-

sabilità. Diceva: *"Que NSAM devienne pour nous Camerounais, le rappel du devoir vital, non facultatif, d'accepter et d'assumer la modernité avec ses exigences... par l'humanisation de nos existences, de nos villages, de nos quartiers, sinon nous nous acheminons vers un suicide collectif. Nous construirons nos villes ou bien elles nous engloutiront cela suppose que nous intégrions des réflexes rationnels dans nos comportements, dès l'Ecole Maternelle... cela exige encore, une lutte acharnée, communautaire et solidaire contre la misère et la pauvreté. La joie de vivre africaine ne peut pas faire que l'essence devienne de l'eau avec laquelle on s'amuse! Le réflexe rationnel scientifique doit s'épanouir dans les communautés actuelles dans un esprit d'autodiscipline moderne"*. Mgr Zoa sapeva nuotare controcorrente. Non era un patito della inculturazione per la quale nutriva piuttosto delle riserve. Nella sua visione delle cose era più urgente e più rispondente alle esigenze dell'Africa una dottrina della creazione che faccia risaltare l'autonomia della natura e la responsabilità dell'uomo nell'opera di Dio, una dottrina che liberi le energie della mente e del cuore, per riscattare gli individui da una mentalità ancora intrisa di magia e di fatalismo.

Tutto ciò gli ha procurato evidentemente incomprensioni e nemici.

La terza caratteristica dell'uomo e del pastore Zoa è la sua proposta di un annuncio del vangelo, che sappia fondere insieme il servizio della fede e l'impegno per la giustizia, la passione per Dio e la lotta per la dignità dell'uomo. Fin dall'inizio del suo episcopato si è scontrato con il potere politico, quel potere che "pasce se stesso" invece di promuovere il bene comune. A più riprese ha accusato i governanti di trasformare i paesi dell'Africa, ricchi di potenzialità e di risorse umane, in popoli di mendicanti. Ha lottato energicamente contro l'afropessimismo.

Ma non si è limitato alla denuncia. Ha impegnato le forze vive della Chiesa sul fronte della promozione umana. Si pensi al progetto "*l'eau, c'est la vie*", per dotare ogni villaggio di un pozzo d'acqua potabile, o alla costituzione della Commissione Diocesana Giustizia e Pace, come luogo di studio documentato dei problemi e organismo per la composizione dei conflitti. Al termine del lungo sinodo diocesano degli anni '80 ha individuato quattro assi portanti della sua pastorale: l'approfondimento della fede; lo slancio missionario; l'impegno per la

promozione umana; l'autosufficienza economica.

Questo pastore formidabile aveva la capacità di coniare slogan di indubbia efficacia. Ecco il più celebre, che costituisce la sua eredità ideale: "*Le bonheur du chrétien consiste à partager. Or pour partager il faut avoir. Pour avoir il faut produire abondamment. Pour produire abondamment il faut travailler rationnellement et pour travailler rationnellement il faut s'organiser solidairement*".

Sono solo alcune righe dettate dalla stima e dall'amore. È bello registrare come appena dopo cinquant'anni di evangelizzazione la chiesa di Yaoundé abbia saputo esprimere un vescovo di un tale calibro. Il suo motto episcopale: "*Adveniat Regnum Tuum!*".

Che il Dio delle responsabilità accolga nel suo regno di luce e di pace questo umile servitore del vangelo e del popolo!

P. Renzo Larcher sx
Yaoundé Oyom Abang
maggio 1998

IL DECALOGO DEL MISSIONARIO

1. Il cristiano fa proprio l'ideale che ha unificato tutta la vita dell'apostolo Paolo: "annunciare Gesù Cristo".

2. Annuncia un Vangelo che aggrega. Ama la sua chiesa ed invita uomini e donne a farne parte. Tuttavia non annuncia la sua chiesa, ma il Signore Gesù.

3. Porta un annuncio che salva. Sa che il bisogno più profondo dell'uomo è l'incontro con Dio e sa che Gesù Cristo è la piena risposta a questo bisogno.

4. Si impegna per la liberazione di tutta la persona: dal peccato, dalla fame e dall'oppressione, e anche da quel troppo benessere, ingiusto e sciupone, che distrae da Dio e rende ciechi di fronte ai poveri.

5. Vuole la salvezza vera. Non si accontenta di curare i sintomi, scende alle cause. Non si limita ad offrire aiuti che lasciano i poveri nella dipendenza, ma fa di tutto per renderli protagonisti. Ed è convinto che anche per questo è importante annunciare ai poveri la lieta notizia dell'amore di Dio che li aiuta a ritrovare dignità.

6. Vive l'universalità evangelica. È insofferente di ogni chiusura. Ha il gusto dell'incontro con il lontano ed il diverso. Sollecita la sua comunità a valutare i problemi e le decisioni nell'ottica universalista. Suscita e collabora a tutte le iniziative volte ad intrecciare relazioni con le altre chiese e con altri popoli.

7. Solidarizza con le situazioni in cui vive e con le persone che gli sono accanto. Si preoccupa di tutti: come in casa è attento a tutta la famiglia, così in parrocchia, nella scuola, in fabbrica e in ogni altro ambiente nessuno gli è estraneo.

8. Ricorda che Gesù ha privilegiato gli ultimi, mostrando che la prima universalità è la solidarietà estrema con gli ultimi. In una società sovente indifferente si accorge subito degli ultimi spesso nascosti.

9. Poiché annuncia una verità che è scomoda, il cristiano missionario che è uomo di pace suscita reazioni e contrasti. Questo lo addolora, ma non lo ferma. Trova il coraggio, come Gesù, nella comunione con il Padre e nella solidarietà dei fratelli e delle sorelle.

10. È consapevole del dovere della coerenza, ma non ne ha l'angoscia. Non pone nella propria coerenza il diritto di annunciare il Vangelo, ma nella fedeltà del Signore che a questo lo chiama. Del resto, egli non parla di se stesso, ma solamente di quanto Dio ha fatto per tutti. E così può parlare anche se peccatore.

Bruno Maggioni
da: Missionari nell'epoca
della globalizzazione

NOTIZIE

MANILA (Philippines): 24 January 1998. Patrick Duffy of Scotland and Javier Mexicano of Mexico were ordained to the Diaconate. They are presently working in two different parishes as they finish their preparation for priesthood.

TAIPEI (Taiwan): In March, Joe Vignato, brilliantly passed the entrance exam for the Ph. D. program - Department of Archeology and Art - at the most prestigious university in China Mainland: Beijing University. Now he is a Ph. D. candidate. He put a lot of time and energy into his studies and the positive outcome exam goes to his credit. As he says: "If you don't work day and night, you are not going to be able to produce anything. His program is co-sponsored by the Museum of Oriental Art in Parma. Thanks for all your work, Joe V. Thanks for reminding us that the first step in mission is understanding and appreciating the world of the other.

WORLD WIDE WEB (=sarebbe la città!): 12 aprile 1997 (sera di Pasqua): Il padre Superiore Generale ha partecipato per la prima volta ad una video/audio/chat conference/conferenza (on line/ in linea) via internet con i confratelli sparsi in tre continenti. Su invito di alcuni confratelli del Giappone si sono associati padre Generale, confratelli dagli USA e da U.K. Nonostante l'emozione del primo "incontro virtuale" (della seduta virtuale) tra Padre Generale e confratelli, la seduta ha permesso di verificare le possibilità (potenzialità) di comunicazione simultanea con differenti parti del globo per mezzo del PC, via internet.

GUADALAJARA, JAL(México): Del 13 al 19 de abril 26 cohermanos participaron a los ejercicios espirituales conducidos por el P. Angel Pisanu.

TAIPEI (Taiwan): On April 29 Fr. Roia Martino flew to Singapore, to meet with the other members of the "International Chinese Friendship Team for Disabled Children." The purpose of this 4 days meeting was to evaluate the work done, to look at the feedback, to plan and organize the training courses for chinese local personnel who work with children with disabilities.

MANILA (Philippines): May 1998. The Xaverians have established the Philippine Domus. Fr. Tony Senno, Superior Delegate, resides there with Deacon Mexicano F. Javier and Father Sandro Barchiesi.

WAYNE (USA): On May 3 the League of friends and benefactors celebrated their 25.th anniversary. Fr. Signorelli was the main speaker. Over the past years this league raised over \$ 130,000 for the Xaverian causes worldwide.

MANILA (Philippines): May 1998. The Delegation is building the Philippine Novitiate where Fr. Marco Milia will become the Novicemaster for the first Filipino novices. It is located along with the Pre-novitiate, Conforti Hill Mission Center.

BUJUMBURA (Burundi): 5 maggio 1998. Scrive il P. Mario Pulcini: «Ho lasciato Bujumbura diretto a Gitega (al centro del Paese) per incontrare alcuni confratelli. Non c'è stata alcuna difficoltà all'andata. Alle 15.30 ho preso la via del ritorno. Alle 17.10, a circa 15 km dalla Capitale, nel comune di Isale, vicino alla succursale di Muberure, ho notato sul ciglio della strada un gruppetto di militari: erano 5. Mi ha fatto meraviglia perché ad un certo punto hanno incominciato a sparare, non nella direzione della mia macchina, ma verso la valle, senza nessun obiettivo preciso; tenevano difatti i fucili con la sola mano destra, all'altezza dell'anca. Ho frenato ma uno dei militari mi ha fatto segno di proseguire veloce. Da notare che il traffico non era stato fermato, come pure era avvenuto varie volte in passato. Da notare anche che non avevo sentito nessun rumore di spari precedentemente. Dopo aver percorso qualche decina di metri, per alcuni secondi, è stato un inferno di spari. Alcuni proiettili hanno raggiunto la macchina e non provenivano da dietro, dai militari che avevo appena passato, ma dal lato destro e indirizzati ad altezza d'uomo. La macchina difatti ha avuto il vetro della portiera destra polverizzato e la fiancata e i sedili perforati da 3 proiettili. Io non ho avuto gravi ferite e mi sono ripreso quasi subito ed ho proseguito: avevo solo lievi ferite al braccio, al costato e ad un orecchio. A pochi metri di distanza un gruppo di militari ha notato che ero ferito, ma sono rimasti inerti. Uno di loro mi ha fatto cenno di continuare dicendo: "non è successo niente di grave". Qualche centinaio di metri più avanti altri militari avevano bloccato le auto che venivano in senso opposto. Anche essi mi hanno fatto segno di continuare, come se niente fosse successo. Le macchine che venivano dietro di me, non hanno avuto nessun problema».

PADANG (Indonesia): 8 maggio 1998. I lavori di ristrutturazione della Domus di Padang stanno procedendo bene. È già stato rinnovato il tetto. A tappe seguiranno le altre migliorie sotto la diligente direzione del P. Cappannini.

JAKARTA (Indonesia): 8 maggio 1998. Da mesi procedono le dimostrazioni studentesche per un dialogo nazionale e per la riforma politica, sociale e morale dell'Indonesia. Gli studenti chiedono maggiore trasparenza e democrazia per combattere corruzione, collusione e nepotismo. Anche suore e frati ... spesso vi prendono parte, non per opposizione al governo, ma per promuovere maggiore giustizia e verità. In seno all'Istituto Filosofico Driarkara vi hanno partecipato anche otto dei nostri filosofi in segno di solidarietà e sostegno alle diverse richieste o proposte per uscire dalla grave crisi sociale.

SAWAHLUNTO (Indonesia): 8 maggio 1998. P. Pasquale Ferraro, dopo essersi specializzato a fare la "pietra nera" - efficace antidoto contro qualsiasi morso velenoso - non finisce di sorprendere con iniziative sempre nuove. L'ultima sorpresa è la preparazione della "nutriente" marmellata: basta ordinarla e ... pagare in contanti.

PARMA (Italia): Maggio 1998. L'editrice Fiaccadori ha pubblicato un volume di Tronfini Paolo, "Una Storia Lunga Un Secolo - L'Azione Cattolica a Parma (1870-1972)". Dall'indice dei nomi appare il ruolo preponderante del nostro Fondatore; è poi interessante sottolineare il fatto che le notizie riportate nel volume siano in buona parte tratte dal "Centro Studi Confortiani Saveriani" del nostro Istituto.

ROMA (Italia): 13 Maggio 1998. Fa visita alla Direzione Generale Mons. Jaime Gonçalves, vescovo di Beira. Ci racconta che i confratelli del Mozambico stanno bene. Sono ancora alle prese con la lingua locale (Kisena) e stanno prendendo contatto con le altre realtà missionarie per entrare in profondità nella realtà ecclesiale e sociale del Mozambico. Per ora vivono e studiano al centro catechistico Nazaré; in seguito andranno presso alcune parrocchie per praticare la lingua in attesa che sia pronta la casa nella parrocchia di Dondo.

ROMA (Italia): 14 Maggio 1998. Si conclude il Sinodo dei Vescovi per l'Asia. È stata per alcuni vescovi anche l'occasione per visitare la Casa Generalizia. Ci hanno fatto visita 5 vescovi dall'Indonesia (Mons. *Suwatan*,

Presidente Conferenza Episcopale; Card. *Darmaatmadja* di Jakarta; Mons. *Suharyo* di Samarang; Mons. *Situmorang* di Padang e Mons. *Sinaga* di Sibolga); Mons. *Ikenaga* di Osaka; Mons. *Capalla*, vescovo di Davao e incaricato della Conferenza Episcopale Filippina per il Dialogo Interreligioso e Mons. *Ti-Kang* di Taipei. L'invito rivolto ai vescovi del Bangladesh non si è invece concretizzato.

FREETOWN (Sierra Leone): 14 maggio 1998. Aumenta la paura nel paese e soprattutto nella zona di Makeni per la presenza di gruppi di ribelli che incendiano, uccidono e mutilano le persone. Dei villaggi non lontano da Kabala, sono stati visitati da queste bande di ribelli. Oggi è stata la volta di cinque villaggi tra Kamabai e Binkolo. Si contano una ventina di morti e altrettante persone a cui sono state tagliate le mani. I confratelli stanno comunque prendendo le precauzioni del caso. Mons. Biguzzi ha partecipato al funerale della moglie del Presidente Kabbah, morta alcuni giorni fa a causa di una grave malattia.

INDONESIA: 15 maggio 1998. Dopo l'uccisione di sei studenti dell'università Trisakti di Jakarta avvenuta alcuni giorni fa durante una manifestazione di protesta, la rivolta è scoppiata nelle principali città del paese causando nel giro di un paio di giorni alcune centinaia di morti. Particolarmente presa di mira è la minoranza cinese, in gran parte cristiana, i cui negozi sono stati uno dei principali bersagli dei furti, saccheggi e incendi. Questi fatti hanno causato incertezza e inquietudine anche nelle nostre comunità. In particolare la comunità della procura di Jakarta ha passato attimi di paura in seguito all'incendio di un grande supermercato a ca. 200 metri. Il vento rischiava di far estendere l'incendio nella direzione della nostra casa. I confratelli affermano di essere sereni e di non correre alcun pericolo. I Padri Casonato e Peruzzo che dovevano rientrare in Indonesia, sono costretti a rinviare il rientro perché sono insicuri i collegamenti tra l'aeroporto e la città. I vescovi che hanno partecipato al sinodo per l'Asia stanno cercando il modo per raggiungere il paese.

PUBBLICAZIONI SAVERIANE

GUADALAJARA, JAL (México): Las Ediciones Xaverianas editaron un libro sobre Madre Teresa de Calcuta preparado por el P. Rafael Piras.

I NOSTRI DEFUNTI

Invochiamo la pace di Cristo

- La mamma del P. Mario Cruder (29/4)

P. RENZO CONTARINI

All'ospedale Koga di Miyazaki, alle ore 04.30 del 27 marzo 1998, è morto il P. Renzo Contarini. Si è concluso così il doloroso calvario iniziato nel settembre dello scorso anno quando una visita medica rivelò la presenza di diffuse forme tumorali che richiesero un intervento chirurgico, chemioterapia e soprattutto l'uso intensivo di antidolorifici. Uscito dall'ospedale nei primi giorni di gennaio, venne assistito fraternamente nella nostra casa di Ehira-Miyazaki.

Il 10 marzo le condizioni del Padre si aggravarono. Il 26 i confratelli accettarono il suggerimento dei medici e lo ricoverarono all'ospedale dove, poche ore dopo, P. Renzo cessò di vivere. Aveva quasi settantasette anni, essendo nato a Revine-Lago (Treviso) il giorno 1.5.1921.

P. Renzo entrò nel 1932 nella Scuola Apostolica di Vicenza, presentato in modo lusinghiero dal suo Arciprete il quale non mancava di sottolineare che il giovane aspirante "discende (da parte di mamma) dalla famiglia Vecellio [la famiglia del Tiziano] di Pieve di Cadore". Frequentati i tre anni del Ginnasio inferiore, passò a Grumone per il Ginnasio superiore e, nel 1937, a S. Pietro in Vincoli per il Noviziato. Il 12 settembre del 1938 emise la Prima Professione. Fu quindi a Parma per il Liceo che interruppe dopo il secondo anno perché i Superiori lo inviarono a Massa della Lucania come insegnante. L'anno successivo fece il suo servizio di assistente (Prefettato) a Poggio S. Marcello (Ancona). Dal 1942 al 1946 frequentò la Teologia a Parma dove fu ordinato Presbitero il 20 aprile 1946.

Dopo l'ordinazione il P. Renzo lavorò per quattro anni nelle case di formazione d'Italia: Grumone (46-47), Poggio S. Marcello (47-49) e Cremona (49-50).

Nel 1950 fu destinato alla missione del Giappone che raggiunse il 9

dicembre dello stesso anno. Appresa magistralmente la lingua, nel 1952 iniziò il suo più che quarantennale servizio missionario nelle diverse comunità cristiane: Takanabe (52-54), Hamadera (54-65), Miyakonojo (65-67), Miyazaki (67-70) e, dopo i due anni di aggiornamento negli USA (70-72), Minami-Miyazaki (73-80) e infine Yakushima (81-97).

Di questo lungo servizio si può ricordare che il P. Renzo, dotato di una notevole capacità di contatto con le persone, preferì sempre il lavoro pastorale: quando nel 67 fu nominato Superiore Religioso dei Saveriani in Giappone, non resistette a lungo: dopo un anno rassegnò le dimissioni e tornò a lavorare tra la gente.

Il Buon Dio accolga nel suo Regno questo suo figlio che per più di quarant'anni lo ha servito in terra Giapponese e che nella domanda di ammissione al Suddiaconato (1945) aveva scritto: "Ho presente la mia indegnità e insieme l'onore e le responsabilità che questo primo Ordine Maggiore importa e prepara. Ma non dimentico che il Buon Dio mi ha sempre aiutato nonostante tutto e nutro confidenza che mi aiuterà, nel grande bisogno, largamente".

INDIRIZZI TEL. FAX E-MAIL

NUOVI O MODIFICATI

PHILIPPINES

The address is:

Philippine Delegation House

#14 K-7, Kamias, Quezon City, Philippines.

Tel. e Fax

02/921.67.08

BAFOUSSAM-KOPTCHOU

E-Mail

reg.sx-ct@camnet.cm

MANILA Teologia

E-Mail

xavier@pacific.net.ph

YAOUNDE Teologia

Tel e Fax

23.89.27

PARIGI

E-Mail

xaveriens@aol.com

BURUNDI: P. Luigi Arnoldi

E-Mail

arnolu@cbinf.com

BRASILE SUD: Campinas - Noviziato

E-Mail

noviciadoxav@cps.sol.com.br

Direttore Responsabile: P. Benzoni Rino

Capo Redattore: P. Caglioni Gerardo

Segretari di Redazione: PP. Ulian, Zucchinelli, Casey, Martini e Pelizzo

Corrispondenti

Bangladesh	P. Alvarado J.	Giappone	PP. Codenotti-Succu
Brasil N.	P. Gómez S.	Great Britain	P. Fagan J.
Brasil S.	P. Tassi S.	Indonesia	P. Orrù B.
Burundi	P. Marano C.	Italia	P. Munari V.
Cameroun-C	PP. De La Vict.-Larcher	México	P. Paganelli N.
Colombia	P. Rodriguez A.	Philippines	P. Chudy C.
Congo R.D.	P. Brentegani G.	Sierra Leone	P. Marcelli E.
Delegaz. Cent.	P. Zucchinelli L.	Taiwan	P. Mateucig G.
España	P. Romano S.	U.S.A.	P. Maloney R.

