

Cahiers

du Centre d'Études Africaines

N° 10 (2017)

Sommaire

❖ <i>Présentation</i>	3-19
-----------------------	------

Barthélemy KABWANA MINANI

DECRYPTER LES CROYANCES AUJOURD'HUI. UN REGARD AU CONGO (Faustino TURCO)

❖ <i>Introduction</i>	23-24
-----------------------	-------

❖ <i>Chapitre 1</i>	25-35
---------------------	-------

REPERAGES DES MANIFESTATIONS MAJEURES DES CROYANCES

❖ <i>Chapitre 2</i>	37-51
---------------------	-------

DECRYPTAGE DES PRATIQUES

❖ <i>Chapitre 3</i>	53-62
---------------------	-------

MOUVEMENTS D'AUTENTICITE ET DE RUPTURE

❖ <i>Chapitre 4</i>	63-68
---------------------	-------

ÉVALUATION DE CROYANCES

❖ <i>Chapitre 5</i>	69-75
---------------------	-------

INTERDITS

❖ <i>Chapitre 6</i>	77-95
---------------------	-------

PRESSION DU MAL SUR LA CONSCIENCE HUMAINE

❖ <i>Pour terminer</i>	97-101
------------------------	--------

Les *Cahiers* du CEA



Les *Cahiers du CEA* sont une publication périodique du **Centre d'Études Africaines** des Missionnaires Xavériens dans la Circonscription de l'Afrique (Burundi, Cameroun-Tchad, Mozambique, R. D. Congo, Sierra Leone). Ils accueillent des articles, des analyses, et des réflexions en lien avec la réalité de la mission évangélisatrice de l'Église en Afrique et dans le monde ; en relèvent les défis, et proposent des pistes de solutions partant des expériences de vie sur terrain. Nous recevons les articles en provenant du monde xavérien et du monde scientifique en général.

Responsable du *Centre d'Études Africaines* : Fernando GARCIA SX.

Équipe de rédaction des *Cahiers du CEA* :

Gabriel BASUZZA SX (gbalus2000@yahoo.com),

Louis BIRABALUGE SX (biravalouis@gmail.com),

Barthélemy MINANI SX (barthelemyminani@yahoo.fr).

Responsable de rédaction : Gabriel BASUZZA SX.

Collaborateurs d'autres Circonscriptions :

Giuseppe DOVIGO SX (g_dovigo@yahoo.fr), Congo R.D. ; Armando

COLETTI SX (armando.coletti@xaveriens.org) ; Paolo TOVO SX

(paolotovo@hotmail.com) ; Rubén Antonio MACÍAS SAPIÉN SX

(rubenmacias@xaveriens.org), Burundi; Elisa LAZZARI,

(elisammx@gmail.com), soeurs xavériennes.

Siège du *Centre d'Études Africaines* et de la Rédaction des *Cahiers* : Théologat International Xavérien, Yaoundé (Cameroun).

Centre d'Études Africaines

Missionnaires Xavériens

B.P. 185 Yaoundé – Cameroun

Tél. (00237) 2 22 23 89 27



Présentation (portugais)

Barthélemy KABWANA MINANI, sx *

Descrever e explicar o fenômeno das crenças é obra complicada. Primeiro por que é difícil pronunciar-se sobre a crença e a fé alheia, depois por que a fé é imaterial e por isso dificilmente descritível. O texto proposto à redacção do *centre d'études africaine* (CEA) pelo padre Faustin Turco, é uma descrição das crenças tradicionais, culturais e religiosas vividas dentro dum povo da África central, precisamente da República Démocratique del Congo (R.D.C). A pesquisa busca evidenciar os valores, os limites e as proibições contidas nas ditas crenças.

As diferentes praticas na África, sejam quais forem, ancestrais, religiosas ou ocultas procuram respostas as perguntas fundamentais tais: donde venho? (Identidade?) A onde vou? (Destino?) Donde vem o mal que me faz sofrer et como dele libterar-me? (Felicidade?) quem é Deus? (Transcendência?), quem é o homem? (a natureza?) qual é o sentido ultimo da vida (escatologia?). Ao exemplo duma religião, estas distintas crenças procuram a dar uma resposta qualquer que for à angústia existencial do ser humano.

* Il est prêtre missionnaire xavérien de la RDC. Auteur de *Habiter le monde fragile* (L'Harmattan 2016) et *Pardonnez à tout prix ?* (L'Harmattan 2016). Il est actuellement en mission au Mozambique.

Na nossa sociedade africana actual, os verdadeiros lugares do saber iniciático, comparados a templos, santuários, florestas e árvores sagrados dos nossos antepassados tendem a desaparecer. No lugar destes sítios energéticos, temos hoje movimentos esotéricos, seitas e espiritualidades novas que nos fazem, dum lado sinais que balizam cada esquina, gestos, liturgias e rituais dos outros (líderes carismáticos, pastores ou marabus): doutro lado, nos constituem em papagaios que repetem todos os dias palavras e fórmulas cujo sentido profundo não se percebe. Temos perdido a profundidade do nosso ser para pendurar-nos aos destroços dos seres dos outros. Em quanto, aquilo que o outro nos aporta pode nos ser útil e rico somente si temos em nós uma consistência e se conseguirmos falar desde o fundo da nossa substancia intelectual, ética e spirital bem domada. Como então reconquistar o nosso ser perdido? Com ajuda dum olhar ao mesmo tempo psicológico, filosófico e espiritual. Precisamos reaprender a discernir o verdadeiro do falso, a apropriar-nos dos conhecimentos adquiridos das nossas tradições recuando as práticas obsoletas que não nos ajudam por nada a avançar e a psicose que nos impulsa a dar respostas falsas aos nossos problemas vitais.

Como evitar a ruptura radical entre cultura, sociedade e evangelho neste nossos continente continuamente em movimento? Que fazer para que a cultura não suplante o Evangelho, o folclore não substitua a liturgia, a animação não obstaculize o recolhimento, a medicina moderna não mine a técnica das curas tradicionais? Como desanimar os charlatões que se fazem passar como especialistas, que exploram a fragilidade e a ignorância do povo para enriquecer-se à custa

do mesmo?

Para construir uma sociedade viável, tolerante e abrangente, devemos meter-nos à escola do velho sábio africano Amadou Hampâté Bâ. Quer dizer temos que ser homens que sabem:

- Abrir-se aos outros e ao mundo para uma grande escuta que enriquece o conhecimento e alcança a sabedoria
- Desenvolver uma grande visão que se enraíza no passado para enriquecer as gerações futuras.
- Promover uma grande linguagem para dizer só aquilo que conta realmente e ajuda a edificar a vida comum
- Ostentar um grande agir para transformar a sociedade num espaço de compromisso solidário

Nossas sociedades africanas precisam redescobrir a mística de profundidade no contexto onde a oração torna-se uma miscelânea de delírios e de mistificações barulhentas. Frente a uma religiosidade do ruído ensurdecedor e os assombros declamatórios que se apoderaram das nossas igrejas e sociedades africanas, precisamos reaprender a cultivar o tempo do silêncio de Deus nas profundidades de nós mesmos.

As crenças, sejam tradicionais ou modernas, religiosas ou profanas, cristãs ou pagãs, respondem a única necessidade lógica de religar com a energia vital, procurando afastar o mal por todos os médios. Por isso supõem um certo número de desejos:

- Desejo de inculturação para os novos movimentos religiosos: recusa de reduzir o Evangelho às superstições de imagens populares piedosas para penetrar o sopro carismático dum cristianismo animado pela força do Espírito, paráclito duma nova vida e novos valores de civilização profundamente humanas.
- Desejo de libertação: se trata de libertar-se das proibições interpretando-as ou dando-as uma nova orientação. Libertar-se dum sofri-

mento procurando a toda custa o seu autor, descarregar-se do peso da vida victimando-se, ao mesmo tempo incriminando os outros. A doença nunca é natural, tem sempre como causa Satanás ou feiticeiro. Por conseguinte, apresenta-se a necessidade duma libertação cujo motivo é de conjurar a raiz do mal, isso é Satanás ou *Nganga*.

- Desejo de prosperidade: Acredita-se que a pobreza é obra do diabo ou do feiticeiro que nos enfeitiça. Esquece-se do que a preguiça, o medo e o trabalho mal feito podem empobrecer todo um povo. Deste modo, lança-se numa batalha decisiva contra as forças do mal e do aniquilamento do humano.

Para extirpar o medo crônico que paralisa a vida e refrear a “mentalidade mística” na África Central, o autor preconiza o “diálogo sincero entre os valores espirituais e a cultura do ambiente”, “a reactivação da fé nas nossas igrejas integrando um pouco de emoção ao lado da razão”, “desenvolver uma pastoral de proximidade que interessa-se da situação de cada um dos fieis”, “redefinir a catequese indicando a força dos sacramentos de cura”, e finalmente, “conceder novamente a importância devida ao ministério de exorcismo como a outros sacramentais.”

Présentation (français)

Décrire et expliquer un phénomène comme celui des croyances est une entreprise très risquée. D'abord parce que c'est difficile de se prononcer sur la croyance et la foi d'autrui, ensuite parce que la croyance est immatérielle et donc difficilement descriptible. Ce texte proposé à la rédaction du centre d'études africaines (CEA) par le Père Faustin Turco, est une description des croyances à la fois traditionnelles, culturelles et religieuses, ses valeurs, ses limites et ses interdits. L'enquête cible une réalité de l'Afrique centrale et plus particulièrement la République Démocratique du Congo.

Les différentes pratiques en Afrique, qu'elles soient ancestrales, religieuses ou occultes cherchent des réponses aux questions fondamentales : D'où viens-je (identité) ? Où vais-je (destinée) ? D'où vient le mal qui me fait souffrir et comment m'en libérer (la félicité)? Qui est Dieu (la transcendance)? Qu'est-ce que l'homme (la nature) ? Quel est le sens final de l'existence (eschatologie)? À l'exemple d'une religion, ces différentes croyances cherchent, à donner une réponse n'importe laquelle, à l'angoisse existentielle de l'homme.

Dans notre société africaine actuelle, les vrais lieux du savoir initiatique, comparables aux temples, aux sanctuaires, aux bosquets et bois sacrés de nos ancêtres tendent à disparaître. En remplacement de ces lieux énergétiques, nous avons aujourd'hui des mouvements ésotériques, des sectes et des spiritualités nouvelles qui font de nous, d'une part, des singes qui singent à tout bout de champ, les gestes, les

liturgies et les rituels des autres (leader charismatique, pasteur ou marabout); d'autre part, des perroquets qui répètent à longueur de journée les paroles et des formules dont ils ne comprennent pas le sens profond. Nous avons perdu la profondeur de notre être en nous accrochant aux lambeaux des êtres des autres. Et pourtant, ce que l'autre nous apporte ne peut nous être enrichissant que si nous avons une consistance en nous-mêmes et si nous parlons du fin fond de notre substance intellectuelle, éthique et spirituelle bien maîtrisée. Comment reconquérir notre être perdu ? À l'aide d'un regard à la fois psychologique, philosophique et spirituel, il nous faut réapprendre à discerner le vrai du faux, à nous approprier les acquis de nos traditions tout en récusant les pratiques obsolètes qui ne nous avancent en rien et la psychose qui nous pousse à proposer de fausses solutions à nos problèmes vitaux.

Comment éviter la rupture radicale entre culture, société et Évangile dans ce continent toujours en mouvement ? Comment faire en sorte que l'élément culturel ne supplante pas l'Évangile, que le folklore ne remplace pas la liturgie, que l'animation n'obstrue pas le recueillement, que la médecine moderne ne sache pas la technique de guérison traditionnelle ? Comment décourager les charlatans qui se font passer pour des spécialistes, qui exploitent la fragilité et l'ignorance du peuple pour s'enrichir sur son dos ? Pour bâtir une société viable, tolérante et englobante, nous devons nous mettre à l'école du vieux sage africain Amadou Hampâté Bâ. Cela veut dire qu'il nous faut être des hommes qui savent :

- s'ouvrir aux autres et au monde par une grande écoute qui enrichit la connaissance et procure la sagesse.
- développer une grande vision qui s'enracine dans le passé pour enrichir les générations futures.
- promouvoir un grand langage pour ne dire que ce qui compte vraiment et édifie la vie commune.
- déployer un grand agir pour transformer la société en espace d'engagement solidaire.¹

Nos sociétés africaines ont besoin de redécouvrir la mystique de profondeur dans un contexte où la prière devient de plus en plus un fatras des délires et des mystifications bruyantes. Face à la religiosité du brouhaha assourdissant et des abracadabras déclamatoires qui se sont emparées des Églises et des sociétés africaines, il nous faut réapprendre à cultiver le temps du silence de Dieu dans les profondeurs de nous-mêmes.

Les croyances, qu'elles soient traditionnelles ou modernes, religieuses ou profanes, chrétiennes ou païennes, répondent à l'unique logique de renouer avec l'énergie vitale, en essayant de repousser le mal par tous les moyens. Elles sous-tendent un certain nombre des désirs :

- Le désir d'inculturation pour les nouveaux mouvements religieux : refus de réduire l'Évangile aux superstitions d'images populaires pieuses, pour entrer dans le souffle charismatique d'un christianisme animé par la force de l'Esprit, paraclet d'une nouvelle vie

¹ Cf. KENMOGNE J.B et KÄ MANA, Pour la voie africaine de la non-violence. Religion, politique, développement et éducation à la paix dans la société africaine, Ed. CLE, Yaoundé, 2009, pp.38-39.

et des nouvelles valeurs de civilisations profondément humaine.

- Le désir de libération : il s'agit de se libérer des interdits en les réinterprétant ou en leur donnant une nouvelle orientation. Se libérer d'une souffrance en cherchant à tout prix son auteur, se décharger du poids de la vie en se victimisant tout en incriminant autrui. La maladie n'est jamais naturelle, elle a comme cause Satan ou le sorcier. D'où le nécessité d'une libération dont le mobile est de conjurer la racine du mal, c'est-à-dire Satan ou le *Nganga-nkisi*.
- Le désir de la prospérité : on se dit que la pauvreté est l'œuvre du diable ou du sorcier qui nous jette des mauvais sorts. On oublie que la paresse, la peur et le travail mal fait peuvent appauvrir un peuple. De ce fait, on se livre dans une bataille décisive contre les forces du mal et de l'anéantissement de l'humain.

Afin d'enrayer la peur chronique qui paralyse la vie et d'endiguer « la mentalité mystique » en Afrique centrale, l'auteur préconise le « dialogue sincère entre les valeurs spirituelles et la culture ambiante », « la réactivation de la foi dans nos Églises en intégrant un peu d'émotion au côté de la raison », « développer une pastorale de proximité qui s'intéresse à la situation de chacun de nos fidèles », « redéfinir la catéchèse en montrant la force des sacrements de guérison » et enfin, « redonner de l'importance au ministère de l'exorcisme et aux autres sacramentaux ».

Présentation (italien)

Voler descrivere e spiegare un fenomeno come quello delle credenze è un'impresa molto ardua e rischiosa. Anzitutto perché è difficile pronunciarsi sulla credenza e la fede degli altri. Poi perché la credenza è immateriale e quindi difficilmente descrivibile. Questo testo proposto alla redazione del Centro Studi Africani (CEA) dal padre Faustino Turco, è un prezioso tentativo di descrizione delle credenze tradizionali, culturali e religiose, i loro valori, limiti e tabù. L'inchiesta si concentra soprattutto in una realtà dell'Africa centrale e più particolarmente la Repubblica Democratica del Congo. Le diverse pratiche in Africa, che siano ancestrali, religiose o occulte, cercano delle risposte a domande fondamentali: da dove vengo (identità)? Dove sto andando (orientamento)? Da dove viene il male che mi fa soffrire e come posso liberarmene (la felicità)? Chi è Dio (la trascendenza)? Cos'è l'uomo (la natura)? Qual è il senso finale dell'esistenza (escatologia)? Come all'interno di una religione, queste diverse credenze cercano di offrire una risposta, qualsiasi risposta, à l'angoscia esistenziale dell'uomo.

Nella nostra società africana attuale, i veri luoghi del sapere iniziatico, comparabili ai templi, ai santuari, ai boschi e agli alberi sacri dei nostri antenati, tendono a sparire. In sostituzione questi luoghi energetici, sorgono oggi dei movimenti esoterici, delle sette e delle spiritualità nuove che ci possono trasformare in scimmie e in pappagalli. In scimmie perché sono quelle che saltano continuamente da un ramo all'altro imitando i gesti, le liturgie e i riti degli altri (leader carismatici, pastori o guaritori tradizionali). In pappagalli perché sono

coloro che ripetono durante tutta la giornata le parole e le formule di cui non capiscono assolutamente il senso profondo. Abbiamo perso la profondità del nostro essere aggrappandoci ai brandelli degli altri. Eppure, ciò che l'altro ci offre non può che arricchirci se abbiamo una consistenza in noi stessi e se parliamo dello scopo profondo della nostra sostanza intellettuale, etica e spirituale ben controllata e orientata.

Come riacquistare il nostro essere perso? Attraverso uno sguardo psicologico, filosofico e spirituale, dobbiamo imparare a discernere il vero dal falso, ad appropriarci del patrimonio delle nostre tradizioni, a rimettere in discussione le pratiche superate che non ci fanno avanzare e la psicosi che ci spinge a proporre delle false soluzioni ai nostri problemi esistenziali.

Come evitare la rottura radicale fra culture, società e Vangelo nel continente sempre in movimento? Come far in modo che l'elemento culturale non soppianti il Vangelo, che il folklore non sostituisca la liturgia, che l'animazione non ostruisca il raccoglimento, che la medicina moderna non discrediti la tecnica di guarigione tradizionale? Come scoraggiare gli imbroglioni che si fan passare per specialisti, che sfruttano la fragilità e l'ignoranza del popolo per arricchirsi traendone profitto? Per costruire una società viabile, tollerante e inglobante, dobbiamo assimilare il pensiero del vecchio saggio africano Amadou Hampâté Bâ. Diceva che l'umanità è chiamata a:

- Aprirsi agli altri e al mondo attraverso un *grande ascolto* che arricchisca la conoscenza e procuri saggezza;

- Sviluppare una *grande visione* che sia radicata nel passato per arricchire le generazioni future;
- Promuovere un *gran linguaggio* per dire solamente ciò che veramente conta e costruisce la vita comune;
- Mettere in atto un *grande agire* per trasformare la società in uno spazio di impegno solidare².

Le nostre società africane hanno bisogno di riscoprire la mistica della profondità in un contesto dove la preghiera diventa sempre più un rumore di allucinazioni e di mistificazioni chiasse. Di fronte alla religiosità delle baraonde tumultuose e assordanti e dei giochi di prestigio retorici che si sono impadroniti delle Chiese e delle società africane, siamo invitati a ricominciare a coltivare il tempo del silenzio di Dio nella profondità di noi stessi.

Le credenze, che siano tradizionali o moderne, religiose o profane, cristiane o pagane, rispondono all'unica logica di collegarsi con l'energia vitale, cercando di respingere il male, costi quel che costi. Le credenze si basano su un certo numero di desideri:

- Il desiderio di inculturazione per i nuovi movimenti religiosi: rifiutare di ridurre il Vangelo alle superstizioni di immagini popolari pie, per entrare nel soffio carismatico di un cristianesimo animato dalla forza dello Spirito, paracleto di una nuova vita e di nuovi valori di civiltà profondamente umana.
- Il desiderio di liberazione: si tratta di liberarsi dei tabù reinterpretandoli o dando loro un nuovo orientamento. Liberarsi di una sofferenza cercando a ogni costo il

² Cf. KENMOGNE J.B et KÄ MANA, Pour la voie africaine de la non-violence. Religion, politique, développement et éducation à la paix dans la société africaine, Ed. CLE, Yaoundé, 2009, pp.38-39.

suo autore, scaricandosi del peso della vita vittimizzandosi incriminando gli altri. La malattia non è mai naturale: ha come causa Satana o lo stregone. Questo implica la necessità di una liberazione la cui movente è di scongiurare la radice del male, cioè Satana o il *Nganga*.

- Il desiderio di prosperità: si dice che la povertà è l'opera del diavolo o dello stregone che ci lancia il malocchio. Si dimentica che la pigrizia, la paura e il lavoro mal fatto possono impoverire un popolo. Per cui, ci si espone perdutoamente a una battaglia decisiva contro le forze del male e dell'annientamento dell'umano.

Al fine di cancellare la paura cronica che paralizza la vita e di arginare "la mentalità mistica" in Africa centrale, l'autore auspica il "dialogo sincero fra i valori spirituali e la cultura circostante", "la riattivazione della fede nelle nostre Chiese integrando un po' di emozione accanto alla ragione", "sviluppare una pastorale di prossimità che si interessi alla situazione di ciascuno dei fedeli", "reimpostare la catechesi mostrando la forza dei sacramenti di guarigione" e, infine, "rivalutare il ministero dell'esorcismo e i sacramentali della pietà popolare".

Présentation (anglais)

It is uncertain to describe or explain a phenomenon such as beliefs. First, it is difficult to say anything on the beliefs or faith of other people. Second, belief is not material thus difficult to describe. This text presented by *Centre d'Etudes Africaines* (CEA) has been elaborated by Rev. Faustino Turco, s.x. He describes traditional, cultural, religious beliefs and taboos showing their values and limits. He did his research in the Democratic Republic of Congo, Central Africa. Various ancestral, religious and occult practices in Africa aim to find responses to vital questions: Where am I coming from, what is my identity? Where am I going; what is my destiny? Where is my distress coming from? What should I do to find felicity? Who is God? What is Transcendence? What is the nature of human being? What is the eschatological meaning of human existence? Like any religion, these beliefs aim to respond somehow to human existential anguish.

Today, in Africa it is becoming more and more difficult to find genuine places such as temples, shrines, sacred groves, etc. where to get ancestral knowledge and initiation. Instead of those energizing milieus, you find esoteric movements, sects and new spiritualities that push people to always imitate gestures, liturgies and rituals of others (charismatic leader, pastor or marabou); you find parrots who repeat everyday words and formulas which they don't understand the true meaning. Many Africans have lost their true being because they hung on the fragments of others' beings. To take advantage of what comes from other people's richness, you need to be consistent; you need to know truly what is in your intellectual, ethic and spiritual essence. How can one take back his or her lost true being? -You need a psychological, philosophical and spiritual attentiveness in order to relearn how to distinguish

what is true from what is wrong, -you need to take back richness from African traditions leaving out obsolete and useless practices and the psychosis that push people to opt for wrong solutions to vital problems of Africa today.

How are we going to avoid a radical rupture between culture, society and the Gospel in an ever changing Africa? What should we do to prevent the ousting of the Gospel by African cultural claims, the replacing of liturgy by folklores, the substitution of meditation by animations, and the destruction of traditional therapeutic techniques by modern medicine? How are we going to discourage charlatans who pretend to be specialists in order to enrich themselves by cheating on weak and ignorant people? We'd better follow Amadou Hampâté Bâ, an old wise African man if we want to build a viable, tolerant, and inclusive society. We need to:

- be open to others and to the world by a deep listening that increases knowledge and gives wisdom;
- develop a great vision rooted in the past in order to enrich future generations;
- promote a frank language that says only what is required for community life;
- set up a society where there is room for solidarity and loyalty.

African societies need to rediscover the mystic depth in a context where prayer has become a junk of delirium and noisy mystifications. African churches and societies are full of loud deafening tumult; we need to cultivate time of silence for God in the depth of our hearts.

Traditional or modern beliefs, religious or profane, Christian or pagan, all beliefs seek to restore vital energy and strive to expel evil by all means. They imply some desires:

- Desire of inculturation for new religious movements: refusal of reducing the Gospel to superstitious popular pious images in order to partake in the charismatic spirit of Christianity animated by the power of the Holy Ghost, the Paraclete of new life and new values fundamentally human.
- Desire of liberation from taboos: beliefs seek new interpretations or orientations less enslaving. Liberation from suffering by finding out at all cost its author. Self-victimization and the incrimination of others make life's sufferings more bearable. Sickness is not seen as natural; it comes from Satan or a witch. Thus it is necessary to obtain liberation which consists in getting rid of the root of evil.
- Desire of prosperity: people believe that misery comes from Satan or witch's spell or curse. However, laziness, fear, and neglect are the main causes of people's misery. Thus, we need to fight all causes of human misfortune.

In order to get rid of endemic fear that paralyses life in Central Africa, we need to overthrow mystic mentality. Turco recommends genuine dialogue between spiritual values and local culture. He encourages the revival of Christian faith by integrating emotion and cognition. He would like to promote "Ecclesial Ministry of Proximity" and, in catechesis, to elucidate the healing power of Christian sacraments, of exorcism and other sacramentals.

Fr. Barthélemy KABWANA MINANI sx
Beira (Mozambique), octobre 2017



Décrypter les croyances aujourd'hui

Un regard au Congo

Faustino TURCO, sx



Introduction

Dans la programmation des cours du premier cycle de philosophie en vue des études théologiques, la Congrégation Pontificale pour l'Éducation Catholique a prévu un cours sur le « phénomène religieux » du milieu où le Séminaire est implanté. C'est ainsi que nos Séminaires ont commencé à dispenser le cours de Religions traditionnelles africaines (RTA). Nos prédécesseurs au Philosophat Isidore Bakanja ont pensé élargir le domaine des RTA puisque nous assistons dans notre milieu à un phénomène de brassage de croyances et de religiosité qui sont bien présentes et qui n'ont pas souvent leur origine dans la tradition africaine.

Notre recherche portera donc sur le repérage (chap. 1) et le décryptage (chap. 2) du phénomène des croyances aujourd'hui dans notre milieu : les expressions et les tendances. Nous essayons alors de trouver les éléments essentiels pour interpréter et pour évaluer la croyance (chap. 4), vue comme l'ensemble des valeurs, des représentations, des aspirations partagées dans un groupe donné et qui orientent les comportements et les relations interpersonnelles dans la société. Dans l'analyse, trois grands sujets méritent d'être abordés, même si c'est en synthèse : le mouvement de recours à l'authenticité et de rupture (chap. 3), les interdits ou

superstitions (chap. 5) et les formes de pression du mal sur les consciences et les comportements (chap. 6). Notre conclusion proposera deux valeurs morales et religieuses de la tradition africaine pour bien intégrer la foi dans notre contexte selon les besoins de l'homme d'aujourd'hui.

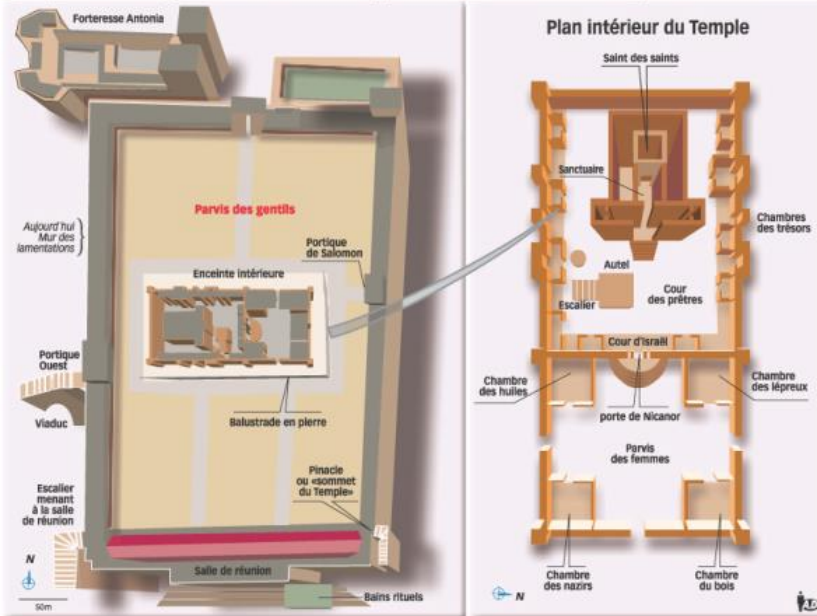
Nous percevons trois limites majeures dans notre étude : d'abord, nous n'aborderons pas les religions révélées car notre intérêt est porté sur les croyances qui, souvent, entrent dans la foi de ces religions révélées ; ensuite, nous traitons d'un sujet qui est toujours en évolution et nous imaginons que demain matin nos réflexions seront déjà dépassées ou, du moins, à compléter ; enfin, nous ne présenterons pas des modèles de croyants, étant donné que c'est un sujet qui mérite un développement considérable que notre étude ne se permettrait pas.

L'attitude d'approche est celle du dialogue « sympathique ». Nous allons nous asseoir dans le « parvis des gentils »¹ pour rencontrer les différentes expressions de croyance. Nous regarderons avec sympathie l'humanité dans l'attitude du dialogue : l'ouverture aux grandes valeurs spirituelles et au dialogue entre elles est aujourd'hui une urgence car elle est conditionnée par des mauvaises représentations de cer-

¹ L'image du Parvis des Gentils renvoie à l'Ancien Temple de Jérusalem construit après l'exile, pendant les années 20-19 av. JC. Le Temple avait quatre parvis bien délimités : le Saint des Saints, lieu sacré destiné au culte où le peuple d'Israël se dirigeait pour « rencontrer Dieu » ; un espace réservé aux Israelites ; un autre aux femmes ; et le plus extérieur aux gentils, les *gojim*, les païens, qui souhaitaient rencontrer les prêtres et les docteurs de la loi pour les interroger sur la foi et pour prier le « Dieu Inconnu ». Pour Mgr Ravasi, président de la Congrégation pour la culture, le Parvis des gentils est aujourd'hui l'espace neutre de rencontre et de dialogue, entre croyants et non-croyants, autour des thèmes de la foi.

taines religions ou églises qui proposent des caricatures simplistes et des préjugés opportunistes. Nous appelons « gentils » aujourd'hui les personnes appartenant à d'autres expressions religieuses et aux non-croyants.

Le "parvis des gentils" dans le Temple de Jérusalem au temps d'Hérode



Du point de vue méthodologique, nous évoquons trois pistes.

- **Faire bon usage des notions :** L'observation des phénomènes demande un emploi approprié des termes puisque ces derniers aident à distinguer, à nuancer et à clarifier la réalité. La recherche d'outils conceptuels adéquats doit demeurer ouverte et elle peut concourir à la mise en place d'une méthodologie toujours mieux adaptée à l'étude des faits religieux, éminemment com-

plexes et diversifiés, qui continuent à accompagner l'histoire de l'humanité.

- **Se souvenir du but du dialogue** : il y a un lien étroit entre dialogue avec l'autre et construction identitaire. Plus on s'ouvre à la diversité des phénomènes religieux, plus on grandit dans son identité chrétienne, plus on s'accroche au fondement de notre foi, le Christ. C'est le moment de clarifier les intentions qui motivent l'approche et d'enlever des possibles équivoques. Il faut par exemple exclure deux équivoques. D'abord, le fait qu'un non africain qui parle des croyances en Afrique puisse laisser entendre d'avoir une intention de mépris. Ensuite, la description des manifestations des croyances peut ressembler à une rédaction d'un manuel de spiritualisme, pour initier aux pratiques.
- **Proposer une réflexion « portes ouvertes »** : le sujet ne voudrait pas se limiter exclusivement à une formation *ad intra* dans le monde catholique, mais il peut être traité de manière œcuménique car il concerne une dimension essentielle de toute personne humaine.

Une recherche sur les croyances demande d'avoir toujours au cœur l'objectif pour éviter toute dispersion : offrir des éléments pour nous aider à « accomplir le passage aussi urgent que nécessaire du phénomène au fondement »². C'est un exercice à « penser l'événement » qui, dans la société est une première étape structurelle vers le développement.



² JEAN-PAUL II, « Lettre encyclique *Fides et Ratio* aux évêques de l'Église catholique sur les rapports entre la Foi et la Raison », *La documentation catholique*, n. 2191 (1998), n. 83.



Chapitre 1: Repérages des manifestations majeures des croyances

Au-delà de l'appartenance religieuse des croyants (qu'ils soient catholiques, protestants ou musulmans), nous nous sommes demandé quelles sont les croyances, les pratiques et les tendances religieuses qui se manifestent davantage dans notre milieu. Nous situons nos réponses surtout dans le milieu d'origine des étudiants : la République Démocratique du Congo, le Burundi et le Rwanda.

1. L'outil conceptuel : Pratiques ancestrales, religieuses et occultes

Les pratiques sont d'une grande diversité, en nature et en nombre, et elles ne sont pas toujours objectivement identifiables avec des indicateurs scientifiques¹. Il convient d'abord de s'accorder sur le mot « pratique ». Il comprend deux dimensions : le fait de suivre une règle établie dans le

¹ Mgr Monsengwo définit ces phénomènes non objectivement identifiables comme « méta-empiriques » (cf. Roger GAISE et Isidore NDAYWEL (sous la dir.), *25 ans d'épiscopat au service de la vérité, la Justice et la Paix (1980-2005)*. Tome III : *Mgr Laurent Monsengwo, passionné de science*, éd. Karthala et Mediaspaul, Kinshasa 2007, p. 150).

groupe et le comportement d'une personne qui en découle. Nous pouvons repérer trois domaines du terme, tout en ne pouvant pas les séparer de manière cloisonnée vue leur inter-connectivité : les pratiques ancestrales, les pratiques religieuses et les pratiques occultes. Les manifestations de la culture ancestrale présentent des traditions, interdits et rites venant du patrimoine de groupe familial et social. On peut appeler « pratiques religieuses » l'ensemble de comportements moraux, sociaux, spirituels ou rituels qui sont ordonnés ou préconisés par une religion. Ces pratiques sont privées ou publiques, personnelles ou collectives. Dans les pratiques occultes nous classons les phénomènes ayant trait à la magie, à la divination et au spiritisme. Ces pratiques gèrent des forces ou entités inconnues ou mystérieuses, d'origine non naturelle, pour influencer des événements ou dominer la réalité physique ou psychique.

1.1 Pratiques ancestrales

1. Andronimie : en attribuant un nom à un enfant qui vient de naître, on croit que le nom aura des effets positifs ou négatifs dans sa vie future.
- Culte des ancêtres : « Pour l'Africain, affirmait Mgr Monsengwo dans une lettre pastorale sur le mariage (Kisangani, 2003), le monde est une grande famille comprenant les ancêtres et leurs descendants vivant encore sur terre. Les membres morts et vivants de cette grande famille sont reliés par le courant de vie provenant des ancêtres qui, eux-mêmes, l'ont reçu du Créateur »². En particulier, deux rites envers les ancêtres ont

² Roger GAISE et Isidore NDAYWEL (sous la dir.), 25 ans d'épiscopat au service de la vérité, la Justice et la Paix (1980-2005). Tome I : Mgr Laurent

été soulignés : *cigushe* et *guterekera*. *Cigushe* (en mashi « assemblage ») : offrandes en nature dans un rite commun qu'on posait au lieu de l'ancêtre ou au roi. Aujourd'hui c'est le même terme des offrandes pour la prise en charge de la paroisse. *Guterekera* (au Rwanda et au Burundi, « offrir des présents pour apaiser les forces hostiles ou esprits nuisibles ») : après avoir préparé la bière, et avant de la servir, on soutire une petite quantité qui est réservée pour les ancêtres pour le bonheur et la protection de la maison. Cette portion est cachée et elle ne peut être consommée par personne. Elle est jetée quand on fabrique une autre fois la bière.

2. Hache ("Gashoka" en kirundi) : quand on accroche la hache à l'intérieur de la maison, on croit qu'on ne sera pas attaqué par les mauvais esprits.
3. Interdits : ce sont des règles préconisées par le groupe social pour marquer un comportement et sauvegarder des valeurs. Le tabou est reçu dans un réflexe de peur, la personne étant environnée de forces hostiles. Enfreindre les tabous c'est mettre en colère ces forces, s'attendre à un malheur s'il n'y a pas de réparation immédiate. Certains auteurs présentent les interdits comme « superstitions », mais le terme est interprété dans le milieu avec une connotation négative, voire méprisante³.

Monsengwo, pasteur infatigable, éd. Karthala et Mediaspaul, Kinshasa 2007, p. 380.

³ Le chercheur Buhendwa a présenté un précieux répertoire d'interdits qu'il appelle « superstitions » (cf. Essy BUHENDWA ELUGA, « Superstitions bantu-swahili », *Recherches africaines*, n. 25-26 (2008), pp. 23-24.). Nous emploierons le terme *superstition* dans le sens proposé par le Catéchisme de l'Église Catholique : « La superstition est la déviation du sentiment religieux et des pratiques qu'il impose » (CEC 2111).

4. Se séparer de l'esprit du défunt (*Usuma* chez les Bangubangu) : « Chez les Bangubangu, la croyance veut que la mort ne sépare pas l'esprit des défunts de celui des vivants. L'esprit d'un défunt continue à participer à la vie de la famille qu'il a quittée, sous forme de cauchemars, de visions, etc. Son emprise est plus forte sur ceux qui auraient la mentalité de le considérer comme un membre mort. Afin d'éviter des troubles, on procède au *Kusuma*, cérémonie destinée à écarter l'esprit du défunt. Pour des enfants, par exemple, qui auraient perdu leur mère, il y aura un repas au cours duquel ils porteront les ustensiles de cuisine qu'employait la défunte, afin de comprendre qu'ils ne peuvent désormais plus compter sur elle, mais seront seuls pour se débrouiller dans la vie »⁴.
5. Tatouages : des incisions faites dans une partie du corps (en y mettant de produits ou médicaments) pour protéger la personne et pour transmettre des effets positifs dans sa vie. Il est utilisé aussi pour embellir la personne.

1.2 Pratiques religieuses

1. Plusieurs formes de bénédictions. Bénédiction des cadeaux : lors d'un mariage, les époux font appel à un homme d'église pour bénir les cadeaux de peur qu'en les ouvrant ils ne soient pas ensorcelés. Bénédiction de l'eau : les catholiques demandent la bénédiction de l'eau régulièrement, mais on ne sait pas exactement l'usage qu'ils en font. On attribue à l'eau bénite la faculté de protéger la maison de toute action maléfique, de guérir des maladies, d'expulser les mauvais esprits. Bé-

⁴ KIBALI AHILO, « Les rites chez les Bangubangu », *Recherches africaines*, n. 10 (2002), p. 43.

nédiction de stylo : les élèves demandent la bénédiction de leur stylo à l'église avant de passer leur examen.

2. Campagne d'évangélisation : des églises organisent une série de rencontres de prière et de formation en plein air pour proposer leur foi et attirer de nouveaux adeptes.
3. Chambres de prières : les gens passent des journées entières dans cet endroit (même la nuit), y consacrent beaucoup de temps dans la prière, confiant qu'ils en sortiront avec une solution à leur problème. Le guide de la prière a souvent une emprise sur le croyant qui l'encadre avec des exorcismes, en indiquant le bouc-émissaire et en insistant sur l'offrande « pour Dieu » et pour le bien de son église.
4. Chapelet : il est considéré comme une protection contre les mauvais esprits. De même pour les médailles et d'autres pendentifs.
5. Don de langues : le St Esprit accorde aux disciples la capacité de bien communiquer pour que l'Évangile soit accueilli (l'art de bien communiquer), de parler des langues étrangères sans les avoir étudiées (xénolalie, cf. Ac 2,4), de parler par des onomatopées modulées en fonction des sentiments à exprimer dans un langage incompréhensible sauf si quelqu'un en donne l'explication (glossolalie, cf. Ac 4,12-13)⁵.
6. Exorcisme, prières de délivrance et guérisons : le phénomène est vu comme une réponse aux formes de pression du mal sur les consciences et les comportements. Le principe de base est : croire en Dieu, cela guérit.

⁵ Cf. François BROSSIER, *La Bible dit-elle vrai ?* éd. de l'atelier/éd. Ouvrières, Paris 2007, p. 143

7. Extase (du grec « être en dehors de soi-même ») : l'individu se ressent comme « transporté hors de lui-même » suite à une vision, une jouissance ou une joie extrême. L'extase peut être d'origine mystique ou provoquée par la prise des substances stupéfiantes.
8. *Mulima* ou *Jangwa* (montagne ou désert, en kiswahili) : des fidèles des églises de réveil passent une ou plusieurs journées à prier sur une montagne en jeûnant. On veut être plus en contact avec Dieu et obtenir des miracles ou les signes que Dieu enverrait à travers cette pratique.
9. Neuvaines : il y a des fidèles qui font souvent des neuvaines pour présenter à Dieu leurs intentions de prière. Elles sont accompagnées par des exercices de mortifications (jeûnes, abstinence, renoncements, etc.)
10. Offrande : dans différentes églises et sectes, l'offrande prend de l'ampleur car les croyants pensent être bénis en proportion de l'offrande qu'ils donnent.
11. Pèlerinages dans des sanctuaires ou des lieux d'apparition de la Vierge (cf. à Kibeho, au Rwanda). C'est une démarche individuelle et collective qui permet un déplacement solennel d'un endroit à un autre. Le fidèle exprime des déplacements intérieurs et des changements plus fondamentaux.
12. Prédiction ou don de la prophétie : la prédication des faits qui vont surgir dans l'avenir.
13. Présentation des intentions de prière : des chômeurs, des jeunes-filles célibataires ou d'autres personnes en difficulté écrivent leur intention de prière et la placent sous l'autel dans une corbeille pour extérioriser leur désir.
14. Prier à grands cris : c'est la croyance au principe de « crier à Dieu » qui vient d'une certaine interprétation

de la prière dans la Bible⁶. D'autres voient cette pratique comme un tapage diurne et surtout nocturne⁷.

15. Processions dévotionnelles : dans la foi catholique, les fidèles prient le chapelet ou le chemin de croix et chantent au long des rues avec un but dévotionnel, de prier ensemble en marchant ensemble vers un objectif commun.

1.3 *Pratiques occultes*

1. Albinos : ils sont cibles de meurtres rituels. On cherche à les tuer car leur peau et leurs organes aurait un pouvoir magique qui porte la chance.
2. Bilocation : la présence d'une personne simultanément en deux lieux distincts.
3. Cauchemars : ils sont interprétés parfois comme les attaques des sorciers. Il y a des fidèles qui se demandent : après un tel cauchemar, faut-il aller se confesser ?
4. Cercueil volant (*londola* en tchiluba) : ce rite pratiqué à Lubumbashi vise à dénicher l'auteur de la mort d'un habitant du village. Sous le guide de personnes voyantes et sous l'effet d'hystérie, les gens amènent le cercueil (avec le cadavre) vers le coupable de la mort et on se venge contre lui, jusqu'à le tuer.
5. Chance : il y a des pratiques pour obtenir la chance, pour s'enrichir et obtenir le bonheur matériel. On cherche à enlever tout "blocage" au charme et à la

⁶ Cf. « Il y a des situations nécessitant la prière à grands cris » (<http://sam-hyacinthe.centerblog.net/5-la-pri-re-a-grands-cris>). cf. PAYAN Claude, « Le principe de crier à Dieu » éd. Cours Lumière(s) des Nations, consulté le 29.05.2017 sur le site suivant :

cjp-diffusion.fr/wp-content/uploads/2013/10/11-Le-principe-de-crier-à-Dieu.pdf

⁷ Cf. I.K., « Ces veillées de prière qui dérangent », consulté le 29.05.2017 dans le site suivant : <http://news.alome.com/h/69514.html>

chance (ou malchance). La pauvreté serait le signe du manque de foi et une malédiction.

6. Clairvoyance : ce sont des formes de précognition de l'avenir, grâce à la capacité d'entrer en communication avec la pensée d'autrui, en percevant ses craintes et les espoirs.
7. Empoisonnement : un état de santé menacé par l'introduction d'un « médicament » dans la nourriture, la boisson, la salutation, le poignet (le toucher). Cette pratique a quelque chose d'occulte (parfois on dit de vomir des cheveux qu'on n'a pas mangé).
8. Fétiches : utilisation d'objets dont la signification est connue des seuls initiés (liquide dans une bouteille, bouts de cheveux, pagne, photos...).
9. *Finder* (« celui qui trouve ou qui attrape ») : ce terme est attribué aux groupes organisés pour des escroqueries. Ils côtoient les gens après s'être informés sur leur situation et ils proposent des marchandises à bon prix mais, à la fin, ce sont des affaires qui tournent mal pour celui qu'ils ont abordé.
10. Frappeur (*kushumba*, voler l'argent par magie, en mas-hi) : des méthodes d'escroquerie pour soutirer de l'argent aux gens. On demande l'échange d'argent à une fille dans son restaurant (quelqu'un donne les 20\$ pour avoir le correspondant en francs congolais). La fille donne les francs et met les 20\$ dans son sac avec les autres francs qui y étaient avant. Plus tard, la fille s'aperçoit que dans le sac il n'y a plus d'argent. Pourquoi ? Les 20\$ *zilikokota* (ont tiré, en kiswahili) les autres francs à cause de la magie qu'on avait fait avec ces 20\$. La fille a vérifié : le sac n'a pas été ouvert, ni déchiré... Elle a perdu tout son capital qui lui permettait de faire le commerce. « Ce n'est qu'après qu'on m'a dit

qu'il fallait que je mette dans mon sac une aiguille ou un morceau de braise : cela aurait neutralisé la sorcellerie. Pourtant j'avais dans mon sac l'image de l'archange Michel et celle de Jésus miséricordieux. Vraiment, ma foi est tombée en crise ». Il s'agit d'un vol élaboré. Le frappeur est prestidigitateur : il étudie le business, il utilise des astuces (échantillons), il te frappe dans le but de te faire du mal et de soutirer ton argent.

11. *Kabanga* (de « mubanga » corde, en mashi) : on étrangle quelqu'un avec une corde et on vend la corde avec un prix exorbitant. Cette corde qui a tué est considérée comme un porte bonheur.
12. *Lungo* (van, en kiswahili) : selon la croyance, c'est le moyen de déplacement des sorciers dans leurs pratiques occultes.
13. Magie : « elle existe pour répondre à des besoins, tels qu'enlever la peur et nous donner la paix, nous protéger du danger, faire ce que nous n'arrivons pas à faire tout seuls. La force de la magie vient de trois choses : l'entraînement (en entraînant le corps, certains parviennent à supporter des grandes douleurs), on utilise des symboles (le féticheur qui veut arrêter le mauvais sort en faisant un nœud... le mauvais sort on ne le voit pas, mais le nœud oui), on donne confiance (jouer en sachant que nous allons gagner). Le magicien agit par l'observation des détails »⁸.
14. Mangeurs d'âmes (*Kanyonya*, vampires, en kiswahili) : il s'agit des êtres humains, souvent des enfants (dits enfants sorciers), qui sont entraînés dans des pratiques occultes pour sacrifier les gens.

⁸ Cf. DUTEIL Armel et SARAZIN Simonne (sous la dir.), *Où trouver la chance ? En amour, en argent, au travail, au sport et partout*, éd. C.I.M., Paris 1981, 122 p.

15. Métamorphose : changement de forme et de nature d'un être, si important que l'être n'est plus connaissable. Ainsi, une personne prend d'autres formes (il devient une fourmi, un hibou, un chien, un chat...) pour agir en sorcellerie et nuire.
16. *Mukandara* (porte-monnaie en tissu) : une corde que les mamans mettent autour des reins pour garder l'argent et se protéger contre les dangers : cette corde est considérée comme un habit intime qu'on ne passe pas à d'autres personnes.
17. *Mulongé* : enflures et plaies sur le corps dont la cause est difficile à expliquer du point de vue médical. Selon les croyances, ce phénomène se soigne chez les marabouts.
18. Multiplication d'argent : on donne à quelqu'un une somme d'argent pour obtenir par après le double, voir le triple ; en réalité, d'autres intérêts sont poursuivis.
19. Nécromancie : science occulte qui fait appel aux morts pour prédire l'avenir ou pour causer la mort de quelqu'un.
20. Protectionnisme : cette réalité concerne surtout les hommes d'affaires, les politiciens et ceux qui ont besoin de protéger leur carrière.
21. Sorcellerie : c'est un envoûtement visant souvent à nuire l'autre.
22. Sortilèges avant les matches de football (*dawa*, médicament en kiswahili) : pour gagner un match, on fait des pratiques de protection des joueurs et du terrain contre l'équipe adverse.
23. Thanatopraxie (l'art de traiter le corps avant l'enterrement) : l'eau utilisée pour laver le cadavre contient des forces sorcières (magie noire). Si un cadavre dégage de la sueur, ce serait un signe qu'il a été empor-

té par les sorciers et qu'il travaille dans le monde du mal. Le cimetière est considéré comme le lieu où les sorciers se rencontrent. Dans plusieurs cultures, les tombeaux ne sont pas nettoyés : celui qui les entretiendrait, montrerait le désir que d'autres soient enterrés.

1.4 Phénomènes pathologiques

Les pratiques ci-haut citées peuvent entraîner d'autres phénomènes qui reflètent plus une maladie qu'une croyance. Les psychopathologies plus fréquentes dans notre milieu sont les délires suite à des troubles mentaux, les hallucinations (des effets extraordinaires causées par l'utilisation des substances stupéfiantes) et l'hystérie (qui permet de faire des choses extraordinaires sans entraînement). Quelques comportements relèvent de conduites additives : l'abus d'alcool, l'obsession à l'argent, le libertinage sexuel, etc.





Chapitre 2 : Décryptage des pratiques

Après avoir répertorié, classé et expliqué les croyances, nous essayons de « décrypter », c'est-à-dire, de découvrir le message exprimé par ces croyances, d'interpréter les aspects qui sont souvent mal connus. Mais, avant d'interpréter selon un triple regard, psychologique, philosophique et spirituel, il nous faut connaître le contexte où ces pratiques ont lieu. Mgr Fridolin Ambongo a tracé un tableau récapitulatif du contexte socioreligieux où nous vivons.

2.0. Considérer le milieu social

« La crise économique sans précédent que traverse le Congo, les guerres dites de libération avec leur cortège de morts, de viols, de destructions et de pillages, l'incapacité des églises officielles à apporter des réponses adéquates aux problèmes les plus angoissants de la vie, etc., ont fini par convaincre les Congolais de l'absolue précarité de la vie. Une sorte de psychose générale semble en effet saisir la population, dans un climat angoissé face au lendemain incertain. Pour se rassurer, (...) on se tourne instinctivement vers les prophètes et gourous, **trafiquants de bonheur** et de sécurités

illusoires, vers les sectes, la magie, l'ésotérisme, l'occultisme et la sorcellerie. (...)

Dans un tel contexte, les réussites, la prospérité et les bonheurs ne sont plus vus comme fruit de l'effort personnel mais comme dus à l'efficacité de l'action magique. Quant aux échecs, aux accidents, aux maladies, aux malheurs, les causes en sont bien connues : la patte du sorcier et de ses acolytes. (...)

Voilà pourquoi le jeune, même devenu consacré, continue à se poser ces questions : comment communiquer avec nos défunts ? Quels pouvoirs Satan exerce-t-il sur nous ? Y a-t-il dans les Évangiles une *vérité cachée* réservée aux seuls initiés ? Que faut-il penser des *pouvoirs* que possèdent certaines personnes (sorciers) ? Comment se protéger de ceux qui nous attaquent par malice ? Comment vivre dans une même communauté avec une sorcière ? Que faire pour augmenter mes chances de succès et de bonheur dans la vie ? etc. »¹.

2.1. Regards psychologiques

Recherche du bien-être

D'après la description du contexte de la part d'Ambongo, nous comprenons que la religion devient plus une recherche du bien-être psychologique et physique qu'une relation de piété entretenue avec Dieu ou l'être suprême afin de retrou-

¹ Fridolin AMBONGO, « À l'assaut de la vie consacrée : sorcellerie et mouvements mystiques », dans ASUMA-USUMA, *La Vie Consacrée dans l'Église du Congo. Bilan et Perspectives. Actes du Colloque national sur la Vie Consacrée en R.D. Congo (02-08.05.2003)*, éd. Mediaspaul, Kinshasa 2007, p. 135-136.

ver un sens à la vie, de tendre vers la croissance selon une orthodoxie et une orthopraxie établies dans une communauté.

Volonté de protection et de puissance

Dans les pratiques occultes comme la Divination, magie, occultisme, spiritisme, le praticien gère des forces ou entités inconnues ou mystérieuses, d'origine non naturelle, pour influencer des événements ou dominer la réalité physique ou psychique. On vise « d'obtenir des nouvelles et des renseignements sur l'avenir et sur des situations inconnues du présent ou du passé en interprétant des événements, des messages, des présages, des signes, des symboles, en utilisant une variété de techniques appropriées. On peut parler de tentative d'instrumentaliser les puissances extranaturelles pour son utilisation personnelle en sortant ainsi du domaine de la rationalité »². Une constante s'observe dans ces pratiques : souvent l'être humain, au lieu d'adorer le seul Dieu créateur et de se soumettre à Lui, veut dominer la réalité, en employant des puissances occultes qui lui donnent du pouvoir.

Aliénation et liberté

L'aliénation est l'état ontologique de privation de droit qui rend l'individu étranger à lui-même, car il finit par appartenir à un autre. En pensant aux pratiques d'hypnose (un état modifié de conscience, comme le rêve, la transe) aux hysté-

² CONFERENZA EPISCOPALE EMILIA-ROMAGNA, *Religiosità alternativa, sette, spiritualismo : sfida culturale, educativa, religiosa*, Libreria Editrice Vaticana, Rome 2013, p. 32. Notre traduction.

ries et dépressions, nous observons que le consultant se retrouve devant l'emprise du gourou dans une situation de dépersonnalisation : il perd sa liberté, il ne sait plus vivre de son gré, il continue à dépendre de son guide, sans qui il se retrouverait dans un état d'angoisse, de vulnérabilité et d'insécurité. Nous sommes devant le phénomène que la sœur Inès Braun qualifie de « spiritualité aliénante » : on recourt facilement à l'exorcisme, la maladie est vue comme la conséquence de la présence du démon, on détourne l'attention des masses des vrais problèmes sociaux³.

Dignité humaine

En analysant certaines pratiques, nous observons qu'elles vont contre la dignité humaine, avec des raisonnements pervers et dans le but de nuire. « L'un des combats que mène l'Église, disait Mgr Monsengwo lors de la visite du Pape Jean-Paul II (Kinshasa le 12.07.1985), consiste à enrayer l'invasion des méthodes contraires au respect de la vie et de la dignité humaine. Nous assistons chaque jour à de véritables pratiques ignorant les lois imprescriptibles de la vie, de sa naissance à sa consommation, lois voulues par Dieu et que l'homme ne peut, en aucun cas, changer ni enfreindre. Enfin, les droits de l'homme en général doivent être garantis, défendus, préservés. Nos Églises, mieux éduquées à se prendre en charge et à s'ouvrir à la générosité, réussiront à créer des communautés qui, dans leurs habitudes et dans leurs choix, tiennent compte de cet impératif de la divine ; car là où Dieu

³ Cf. Inès BRAUN, « Situation et pastorale au Brésil », *Spiritus*, n. 120 (1990), p. 280.

est ignoré et sa loi méconnue, les droits de l'homme et la dignité humaine ne peuvent être reconnus »⁴.

Sens d'appartenance et construction identitaire

Les pratiques s'inscrivent dans un contexte dicté par le groupe. Le sentiment d'appartenance à des groupes sociaux assure la dimension sociale de notre identité. Ce sentiment est pluridimensionnel : groupe social, groupe religieux, groupe ethnique, groupe professionnel... Le groupe le plus naturel est celui de la famille traditionnelle. Dans ce groupe il existe un « chef de famille » qui fait que les relations ne soient pas entièrement égalitaires. Il y a des moments communicationnels familiaux largement ritualisés dont la présence est quasi-obligatoire (mariages, enterrements, anniversaires, etc.). Ce groupe a une « histoire familiale » ponctuée de la référence à un ou plusieurs ancêtres communs.

Nous sommes dans une culture où, traditionnellement, l'enfant appartenait moins aux parents géniteurs qu'à la famille entière et à la communauté. Sa naissance valide l'alliance du mariage et son approbation par les ancêtres : le lien est donc établi en dehors de l'univers visible. Nous constatons donc que l'accent est plus sur les dispositions de la famille/groupe/société (liens sociaux et de parenté) que sur les convictions doctrinales. Faut-il parler d'influence ou de conditionnement ?

L'animisme, explique Claude Zaho, « fait le lien entre les in-

⁴ Roger GAISE et Isidore NDAYWEL (sous la dir.), 25 ans d'épiscopat au service de la vérité, la Justice et la Paix (1980-2005). Tome I : Mgr Laurent Monsengwo, pasteur infatigable, éd. Karthala et Mediaspaul, Kinshasa 2007, pp. 478-479.

dividus et soude la communauté. La conception animiste veut que les deux soient inextricablement liés, l'individu faisant la communauté et la communauté faisant l'individu. En Afrique, on croit que les maladies viennent des rapports communautaires rompus ou tendus. La maladie est un signe qu'il y a quelque chose de mauvais dans les rapports entre les personnes. La réconciliation des individus devient donc un rituel indispensable à la guérison. Le péché, la faute aussi ont un aspect communautaire. Les Africains demandent donc des réconciliations et des Confessions communautaires. La guérison doit toujours être la guérison de la personne totale, physique, spirituelle et de la communauté. L'importance accordée aux rapports communautaires est un aspect fondamental de la spiritualité africaine, c'est la clé pour une meilleure compréhension de la civilisation africaine »⁵.

2.2. Regards philosophiques

Reflets de l'influence exercée sur les êtres humains

Dans son livre sur la sorcellerie, le philosophe jésuite Nzuzi Bibaki explique le phénomène du *kindokisme* à partir du développement de la capacité d'influencer les autres. En s'inspirant de la théorie bergsonienne des degrés de conscience, il affirme qu'une personne « peut faire progresser son pouvoir spirituel en s'efforçant d'avancer dans la ligne

⁵ ZAHO Claude, *Synchrétisme et spiritualité africaine : Animisme et Vaudou*, consulté le 20.05.2017 dans le site suivant : <http://www.agoravox.fr/actualites/religions/article/syncretisme-et-spiritualite-71118>

de l'intensité de la conscience »⁶. À force de s'entraîner, l'homme peut interpréter les rêves, les distractions et les coïncidences, bref l'ombre qui poursuit chaque être. Ainsi quelqu'un peut atteindre plusieurs degrés d'intensité de conscience et exercer son influence sur autrui, même à distance. Ce principe qui permettrait d'avoir une certaine ascendance sur les autres, selon le père Nzuzi, aide à expliquer le domaine pluridimensionnel de la sorcellerie.

La force vitale

La religion traditionnelle africaine présente la croyance en une force vitale cosmique : il s'agit d'une entité supérieure, l'être suprême, qui émane des esprits de la nature, des ancêtres, des chefs de tribus et des prêtres initiés à des phénomènes ésotériques. Nous lisons une belle analyse de l'indémoudable père Placide Tempels.

« La force, la vie puissante, l'énergie vitale sont l'objet des prières et des invocations à Dieu, aux esprits et aux défunts, ainsi que de tout ce qu'on est convenu de nommer "magie", "divination" et "remèdes magiques" ou plutôt des forces raffermissements de la nature. Dans chaque langage bantou on découvrira facilement des mots ou locutions désignant une force, qui n'est pas exclusivement "corporelle", mais "totalement humaine". Ils parlent de la force de notre être entier, de toute notre vie. Leurs paroles désignent "l'intégrité" de l'être. (...) Ce que

⁶ Évariste NZUZI BIBAKI, « Approches africaines de la sorcellerie », *Congo-Afrique*, n. 316 (1997), p. 364. L'article de *Congo-Afrique* est une synthèse de l'ouvrage portant le même titre et paru aux éditions Loyola, Kinshasa 1997, 112 p.

nous taxons de “magie”, n’est à leurs yeux autre chose que la mise en œuvre des forces naturelles placées à la disposition des hommes par Dieu, pour le renforcement de la vie humaine. »⁷.

Dans un article sur l’esprit communautaire africain en 1982, Mgr Monsengwo présente la force vitale comme une entité qui « peut croître ou décroître par suite d’un phénomène naturel (accident, mort) ou par l’action d’agents extérieurs, protecteurs ou maléfiques (patriarche, père, oncle d’une part, sorciers d’autre part). La force vitale existant en chaque être donne lieu à une incessante interaction des forces, d’être à être, laquelle se situe non plus tellement au niveau d’une causalité physique, mais à celui d’une causalité méta-empirique parallèle à la première. Aussi la force vitale de chaque membre du clan doit-elle servir à la protection et au renforcement de celle des autres proches parents. Par ce biais, la force vitale est au service de la communauté ; elle nourrit et entretient l’esprit communautaire en vue du plein épanouissement de tous »⁸.

Interprétations méta-empiriques de la maladie et de la mort

« C’est une croyance répandue en Afrique, continue Mgr Monsengwo, qu’on ne meurt jamais d’une maladie naturelle. Que ce soit un accident, un cancer, une épilepsie, une

⁷ Placide TEMPELS, *Philosophie bantoue*, éd. de l’Évidence, Paris 2009, p. 29.

⁸ Roger GAISE et Isidore NDAYWEL (sous la dir.), 25 ans d’épiscopat au service de la vérité, la Justice et la Paix (1980-2005). Tome III : Mgr Laurent Monsengwo, passionné de science, éd. Karthala et Mediaspaul, Kinshasa 2007, p. 150.

paralyse, il y a toujours un bouc émissaire qui se trouve à l'origine de la maladie et qu'il convient de démasquer. Cette conception touche aussi bien le milieu intellectuel que paysan, chrétien aussi bien que non-chrétien ; on ne se dispense presque jamais d'aller interroger, directement ou par personne interposée, les oracles pour avoir une réponse, un apaisement... Les situations qu'on ne peut expliquer restent du domaine mystérieux et sont par conséquent liées à la présence de forces maléfiques ou souterraines »⁹.

Réviser la portée philosophique des notions de vérité, de faute, du mal et de conversion

Nous remarquons que parfois le leadership de ces pratiques affirme avec détermination des « fausses vérités », même au nom d'une vision divine, qui nous écarte d'un réel chemin de vérité. Nous sommes perplexes devant des déclarations selon lesquelles la Vierge Marie aurait ordonné de frapper telle fille car elle est sorcière. S'agit-il d'un mensonge pour justifier un acte de vengeance ? Veut-on se couvrir sur des éléments « mystiques » pour dérober sa responsabilité face à des actes punissables par la loi ? Ces questions mériteraient d'être prises en considération pour l'évaluation de la pratique et de la croyance. La personne devrait travailler sur son rapport face à la vérité, à la fidélité à la parole donnée et au serment prêté « en âme et conscience ».

⁹ Jean-Pierre Kasuku Kahuyege et Aloys Shanyungu Mpenda-Watu, « Le phénomène *Karuho*, son incidence sur le développement participatif au Nord-Kivu », *Recherches africaines*, n. 13 (2004), pp. 82-83.

2.3. Regards spirituels

Recherche de sens et disponibilité à parcourir un itinéraire de perfection

Nombreuses pratiques manifestent le désir de donner un sens à sa vie et aux événements : la personne croit en quelque chose de valable et veut que sa vie soit utile et remplie. Nous remarquons qu'habituellement les croyances encouragent à améliorer le comportement et à cheminer vers la perfection. Mgr Monsengwo, dans une lettre pastorale adressée aux jeunes (Kisangani, le 13.04.2003), reprend trois axiomes pour s'affermir dans la foi : donner un sens à sa vie, savoir ce que l'on veut, savoir où l'on va. « Prenez l'habitude de vivre de manière à ce que chaque jour soit un progrès par rapport à la veille. C'est cela le chemin de la perfection, le chemin de la sainteté : *Vous, vous serez parfaits, comme votre Père céleste est parfaits* (Mt 5,48), dit Jésus. Évitez donc la médiocrité et l'oisiveté ; car on ne va pas à Dieu par la loi du moindre effort. (...) Il faut savoir ce que l'on veut. Et puisque nous ne sommes pas les maîtres de notre vie ni de notre destin, il nous faut découvrir ce que le Seigneur entend faire de notre vie. (...) Celui qui sait ce qu'il veut, peut en connaissance de cause, prendre les décisions et les initiatives relatives aux choix à faire : la route à emprunter, le guide à suivre, les difficultés à surmonter. Ainsi il saura où aller et comment y aller »¹⁰.

¹⁰ Roger GAISE et Isidore NDAYWEL (sous la dir.), 25 ans d'épiscopat au service de la vérité, la Justice et la Paix (1980-2005). Tome I : Mgr Laurent Monsengwo, pasteur infatigable, éd. Karthala et Mediaspaul, Kinshasa 2007, pp. 370-371.

Évangile et prospérité

Nous reconnaissons les signes d'une logique marchande dans les pratiques et les faits religieux. L'influence de la société du consumérisme veut faire face à toute limite : c'est la mentalité du *Vouloir tout et tout de suite*. C'est comme si on était devant l'étalage d'un supermarché du religieux et qu'on peut choisir son produit à consommer selon ses besoins.

Parfois nous constatons une *dissimulation* de la pratique religieuse : on prie mais avec des intentions autres que suivre le Christ et accomplir sa volonté.

Ici s'installe progressivement une relation d'intérêt, exprimé par la locution latine *do ut des*, qui signifierait « je te donne pour que tu me donnes ». Nous avons souvent plus d'égard et d'attention envers ceux qui satisfont à nos besoins palpables et immédiats. La relation avec Dieu s'inscrit alors dans cette logique. Le père Dovigo, dans une homélie, a montré comment la relation d'amour demande d'être développée. « L'enfant ou la personne immature dit : *Je t'aime parce que tu m'aimes ou parce que j'ai besoin de toi ou parce que tu me donnes*. L'adulte dit : *Je t'aime parce que tu es précieux à mes yeux, tu es un don ; je t'aime avec l'amour de Dieu qui est en moi* »¹¹.

Relativisme

« C'est la foi qui sauve, non pas la religion », dit-on dans notre milieu. Dans plusieurs pratiques et convictions, nous

¹¹ Giuseppino DOVIGO, *Homélie du 6^{ème} dimanche de Pâques – Année A* (Aumônerie Catholique de l'ISP Bukavu, le 21.05.2017), Pro manuscripto, p. 2.

observons la perte du sens du concept « religion » sous les menaces d'un autre grand phénomène appelé très heureusement par le pape Benoît XVI : la « dictature du relativisme ». Le pape en donne une explication.

« Posséder une foi claire, selon le Credo de l'Église, est souvent défini comme du fondamentalisme. Tandis que le relativisme, c'est-à-dire se laisser entraîner "à tout vent de la doctrine", apparaît comme l'unique attitude à la hauteur de l'époque actuelle. L'on est en train de mettre sur pied une dictature du relativisme qui ne reconnaît rien comme définitif et qui donne comme mesure ultime uniquement son propre ego et ses désirs »¹².

Le relativisme présente donc la religion comme une entité difficile à évaluer car, au fond, une croyance vaut l'autre ; le dialogue entre religions deviendrait ici un simple échange de points de vue relatifs, mis au même niveau d'égalité.

Une appartenance religieuse « tropicale »

Plusieurs pensent que derrière les phénomènes des croyances il y a du syncrétisme. Dernièrement, aux Sciences-Po de Paris, plusieurs théologiens et anthropologues ont abordé la question du syncrétisme en Afrique. Parmi les intervenants, Romuald Hazouma, un artiste béninois affirme que dans son Pays « il n'y a pas de catholiques, de protestants et de musulmans. Mais il y a des catholiques tropicaux,

¹² Joseph RATZINGER, « Homélie lors de la Messe *pro Eligendo Romano Pontifice* (Rome 18.04.2005) », consulté le 31.05.2017 dans le site suivant : http://www.vatican.va/gpII/documents/homily-pro-eligendo-pontifice_20050418_fr.html

des protestants tropicaux et des musulmans tropicaux. Nous savons très bien que dès que cela tourne au vinaigre, l'Africain va voir le féticheur »¹³.

Faut-il parler de syncrétisme ou de croyances tropicalisées ? Nous lisons dans l'*Encyclopaedia Universalis*, que « dans la terminologie habituelle de l'histoire des religions, le syncrétisme désigne la fusion de deux ou de plusieurs religions, de deux ou de plusieurs cultes en une seule formation religieuse ou cultuelle. Mais ce terme est inapte à définir un phénomène religieux du point de vue de la véritable recherche historique. Il est surtout réservé à présent à la polémique théologique entretenue par ceux qui opposent un christianisme authentique et originel à un christianisme « syncrétiste » qui se serait constitué sous l'influence d'apports païens et qui, comme tel, se serait transmis jusqu'à l'époque présente. (...) Mais, pour la science qu'est l'histoire des religions, la notion de l'objectivité d'un prétendu phénomène syncrétiste est parfaitement dépassée. Elle a eu son heure au temps où l'on cherchait, surtout à l'aide de modèles évolutionnistes, à expliquer chaque religion par une ou d'autres religions l'ayant précédée. La reconnaissance du processus syncrétiste dans une formation religieuse n'est plus tenue actuellement pour un moyen d'expliquer cette dernière, mais n'a qu'une valeur descriptive. (...) À partir du XIX siècle, l'histoire des religions utilisa plus ou moins consciemment le mot dans ce sens péjoratif pour désigner des

¹³ Romuald HAZOUMA dans Loup Besmond DE SENNEVILLE, « Pourquoi le syncrétisme est-il si présent en Afrique ? », *La Croix* (02.05.2012), consulté le 20.05.2017 dans le site suivant : www.la-croix.com › Religion › Catholicisme › Monde

manifestations religieuses hybrides, impures, qui n'étaient pas primitives mais, au contraire, dérivées de la combinaison de diverses religions »¹⁴.

Si la recherche d'outils conceptuels adéquats expliquant ce phénomène continue, nous employons le terme « syncrétisme » pour indiquer l'influence, existant dans notre milieu, d'un fait religieux sur l'autre, un emprunt, un amalgame, voire une juxtaposition.

Pratiques ésotériques et message du Christ

En côtoyant certaines personnes, surtout dans les milieux intellectuels, nous remarquons qu'elles fréquentent des groupes à tendance ésotérique (c'est le cas de certaines *loges*, ou « locaux » où les adeptes tiennent leurs réunions) : ils font référence à un degré supérieur de connaissance, et à des enseignements réservés à un cercle d'initiés qui, seuls, ont accès à une vérité dont la signification est cachée à la multitude.

Ces pratiques nous invitent à réfléchir sur la valeur du secret comme moyen de respecter le sacré et sur des étapes pour l'atteindre. Mais plus on avance, plus on a l'impression de s'écarter de l'attitude même de Jésus qui « a parlé au monde ouvertement » (cf. Jn 18,20) et qui a demandé aux disciples « de dire au grand-jour ce qu'ils entendaient à l'oreille, car il n'y a rien de secret qui ne doive être connu » (cf. Mt 10,26-27).

¹⁴ Dario SABBATUCCI, « Syncrétisme », *Encyclopædia Universalis*, tome XXI (1990), p. 980.

La superstition

Nous employons ce terme pour interpréter les phénomènes *ad intra*, c'est-à-dire les pratiques de la foi catholique, à l'exemple des sacramentaux, comme elles se vivent en contradiction avec leurs sens et objectif premiers. C'est le cas, par exemple, des images sacrées, bénies à l'église, et qu'on insère entre les liasses d'argent pour une sorte de « magie par contact » afin que l'argent puisse se multiplier. Nous ne pouvons pas dire que les pratiques d'une autre religion ou église sont des superstitions, car il faut bien les appréhender, connaître leur origine et leur fondement.

Le Catéchisme de l'Église Catholique emploie ce terme pour expliquer les phénomènes qui ont lieu au sein de la foi catholique. « La superstition est la déviation du sentiment religieux et des pratiques qu'il impose. Elle peut affecter aussi le culte que nous rendons au vrai Dieu, par exemple, lorsqu'on attribue une importance en quelque sorte magique à certaines pratiques, par ailleurs légitimes ou nécessaires. Attacher à la seule matérialité des prières ou des signes sacramentels leur efficacité, en dehors de dispositions intérieures qu'ils exigent, c'est tomber dans la superstition (cf. Mt 23, 16-22) » (CEC 2111).





Chapitre 3 : Mouvements d'authenticité et de rupture

« A leur arrivée chez nous, les Européens avaient l'évangile et nous les terres. Aujourd'hui, c'est nous qui avons l'évangile et eux les terres » (Simon Kimbangu)¹

Cette phrase de Simon Kimbangu donne le ton du climat social et religieux que le Congo et les Pays du Sud-Sahara ont vécu au cours du XX^e siècle, un climat que nous qualifions de recours à l'authenticité et de rupture. Si du point de vue politique, la population ressentait le besoin d'un leadership africain et d'émancipation de la situation coloniale, du point de vue religieux émergeaient les *Églises Indépendantes Africaines* : harristes de Côte d'Ivoire, kimbanquistes du Congo, Aladura ou Christianisme céleste du Bénin et du Nigeria, éthiopiennes ou zionistes d'Afrique du Sud. En regardant le phénomène à partir du Congo, nous pouvons repérer trois phases du mouvement d'authenticité et de rupture, sans pour autant marquer une succession chronologique bien cloisonnée : les Églises afro-chrétiennes indépen-

¹ Simon Kimbangu, dans David NOMANYATH WAN-A-MONGO, *Les églises de réveil dans l'histoire des religions en République Démocratique du Congo : questions de dialogue œcuménique et interreligieux*, Thèse de doctorat, Université Lille III, 2005, p. 6.

dantes, les Églises Pentecôtistes et les Églises de Réveil.

3.1. Des Églises afro-chrétiennes indépendantes aux Églises de réveil

a) Églises afro-chrétiennes indépendantes

Nomanyath Mwan-a-Mongo, dans sa thèse de doctorat sur les Églises de Réveil, emploie le terme d'Églises afro-chrétiennes indépendantes. « Sont regroupées sous ce vocable, toutes les communautés religieuses chrétiennes créant des cultes syncrétiques ou messianiques, fondées par des prophètes africains à charisme souvent politico-religieux. De façon générale, elles reconnaissent Jésus-Christ comme Seigneur, affirment leur 'africanité' et rejettent la domination religieuse et politique des Églises missionnaires (catholique et protestantes) »². Du point de vue chronologique, nous pouvons situer l'éclosion de ce mouvement surtout entre 1959, année de la reconnaissance officielle du kimbanguisme par la Colonie Belge, à 1971, début du mouvement politique du recours à l'authenticité prôné par Mobutu.

Mwan-a-Mongo présente le kimbanguisme comme l'église afro-chrétienne indépendante la plus répandue, symbole d'un métissage à la fois culturel et religieux. Simon Kimbangu (1887-1951), lui aussi ancien catéchiste des missionnaires protestants, avait compris que le salut de ses frères passait par l'alliance entre les deux croyances : africaines et chré-

² David NOMANYATH MWAN-A-MONGO, Les églises de réveil dans l'histoire des religions en République Démocratique du Congo : questions de dialogue œcuménique et interreligieux, Thèse de doctorat, Université Lille III, 2005, p. 62.

tiennes. Son père était par contre un 'nganga nkisi' c'est-à-dire un guérisseur qui était connu comme celui qui savait neutraliser les 'ndoki' (sorciers). Dans ce contexte, Kimbangu commence son mouvement, plusieurs adeptes le suivent fascinés par la doctrine et les exorcismes et les guérisons. Le fait qu'il ait invité ses fidèles à ne pas verser les impôts à l'administration coloniale et qu'il ait prédit le renversement du pouvoir des Blancs, il effectue un parcours émaillé de persécutions et d'emprisonnements. L'Église sera reconnue officiellement en 1959, c'est-à-dire 8 ans après la mort de son fondateur.

b) Églises pentecôtistes

Il est vrai que depuis 1921 la Communauté des Églises de Pentecôte s'est implantée dans la partie Est du Congo, mais l'éclosion des églises évangéliques et pentecôtistes peut se situer dans les années 1980-1990 qui, au Congo, étaient marquées par un affaiblissement de la considération des Églises historiques missionnaires de la part du gouvernement en place à cause de leur influence sur la population³. L'introduction du pentecôtisme diminue l'influence de ces églises missionnaires. D'après l'étude de Bernard Urlacher⁴, nous pouvons identifier sept caractéristiques du pentecô-

³ Dans les années 1980, l'Église Catholique avait dénoncé ouvertement l'état de corruption qui gangrénait le régime du dictateur Mobutu. Des manifestations civiles aboutissaient à des actes de pillages au début des années 90, expression d'une révolte sociale évidente. Pour calmer les gens et pour affaiblir le pouvoir moral de l'Église Catholique, Mobutu a favorisé l'accueil de nouvelles églises en distribuant les autorisations nécessaires.

⁴ Cf. Bernard URLACHER, *Pentecôtistes et évangélistes : prier, prophétiser, parler en langues, témoigner, internet*, éd. Textes & Prétextes, Domont 2005, 206 p.

tisme :

- 1) la situation de souffrance qui pousse à entrer dans ces églises,
- 2) la sous-estime des autres églises, notamment de l'église catholique,
- 3) l'importance de recevoir « le baptême »,
- 4) l'instabilité d'appartenance religieuse et de structures ecclésiales,
- 5) le lien avec les intérêts économiques, matériels de subsistance,
- 6) la tendance à limiter les activités chrétiennes au culte,
- 7) le lien entre les sensations corporelles et les charismes.

c) Églises de réveil

À partir de 1990, on a vu naître une nouvelle tendance, moins politique, plutôt socio-économique, issue des Églises pentecôtistes d'origine américaine et qui reprennent le Great Awakening (Grand Réveil) qui date du XIX siècle aux États Unis. Il s'agit des *Églises de réveil*, caractérisées par leur indépendance et leur esprit afro-chrétien. L'Église la plus représentative est le « Combat spirituel ».

Un courant de pensée apportée par les Églises de réveil dans notre milieu est le fatalisme et la déculpabilisation : s'il y a un malheur c'est parce que la force du diable a eu le dessus sur nous. La vie chrétienne est alors une lutte contre les mauvais esprits pour chercher à récupérer les bénédictions que Dieu nous a réservées. On entendra dire, après une mauvaise action : « C'est le démon qui m'a poussé ! » ; « Mes échecs aux études, c'est parce que les professeurs ne m'aiment pas » ; « Notre pauvreté, c'est la faute des étrangers »...

« Les leaders du courant de réveil avouent avoir été déçus

par les Églises traditionnelles. Ils reprochent d'une part à l'Église catholique d'avoir longtemps *caché* les vérités bibliques, à l'Église protestante le fait d'être désorganisée, et d'autre part, aux deux, le manque d'expression des charismes (dons spirituels) en leur sein. Pourtant, autant ils admirent le degré d'organisation qu'affiche l'Église catholique, autant ils respectent la volonté des protestants de montrer les saintes écritures aux fidèles. Guidés par les missionnaires américains, quelques pasteurs hardis créent des églises. Au début ce sont plutôt des regroupements de fidèles – appelés *groupes de prière* – autour d'un berger. Ces bergers prétendent diriger l'église à l'aide des dons spirituels et non avec la formation : ils accordent d'ailleurs peu d'importance à la formation théologique classique pour accéder au rang de *moto na Nzambe*, *mosali na Nzambe* ou *mowumbu na Nzambe*.

Au sein des mouvements religieux dits de réveil, la prière, la prédication, les chants, les guérisons miraculeuses, ..., tout est fonctionnel et émotionnel. Le leader agit en fonction des circonstances et des besoins immédiats des fidèles ; il pratique une théologie conjoncturelle et circonstancielle. La pratique réflexive et l'exégèse sont absentes de cette théologie. Il y est fait de nombreuses références bibliques sans tenir compte de leur contexte. La Bible elle-même est devenue un objet *magique* qu'il suffit de brandir ou d'avoir sur soi pour se protéger contre les démons, les mauvais esprits ou les sorciers »⁵.

⁵ José BAZONZI MVUEZOLO, *Les églises de réveil de Kinshasa à l'ombre du mouvement néopentecôtiste mondial : entre nivellement et déconstruction culturels*, Université de Kinshasa, Centre d'Études Politiques, disponible en

3.2. Sectes

Au Congo, le phénomène religieux des « sectes » peut s'insérer au sein du mouvement d'authenticité et de rupture, même si leur origine est étrangère et si elles disposent d'importants subsides économiques de l'étranger. Leur authenticité s'appuie sur l'intérêt porté à l'égard des besoins des fidèles, sur leur état psychologique et sur leurs attentes.

a) La notion de « secte »

En sciences sociales, l'emploi du terme « secte » est controversé : de quel point de vue le locuteur se situe ? Du côté des adeptes ou de leurs adversaires ou du sociologue ? Nous avons trois points de vue différents :

- celui de la structure interne du groupe (l'adepte) ;
- celui qui s'oppose au groupe en question (les campagnes anti-sectes) ;
- celui du rapport qui unit entre eux les différentes religions et groupes (le sociologue).

Il s'agit de trois angles d'approche particuliers, complémentaires, en conflit parfois, mais nécessaires pour comprendre la complexité du phénomène. L'adepte souligne le bien fondé de son groupe et le bonheur qu'il reçoit. Il tient à se distinguer des autres qu'il critique de manière sommaire et caricaturale. Les tendances anti-sectes réagissent aux contenus, aux méthodes et aux comportements du groupe en

ligne (le 15.01.2009) sur le site www.unibas-ethno.ch/veranstaltungen/dokumente/Papers/Bazonzi.pdf Les mots lingala signifient littéralement et respectivement : homme de Dieu, serviteur de Dieu, esclave de Dieu, titres couramment utilisés à Kinshasa pour désigner un pasteur. Ces appellatifs sont très prisés par les leaders des Églises de réveil.

question à cause des prescriptions doctrinales ou culturelles en contradiction avec la législation territoriale, à cause du caractère lucratif du leadership, de la désolidarisation avec les institutions de l'État et de l'absence quasiment totale sur la sphère sociale publique. Le sociologue remarque les facteurs fréquents dans ces institutions religieuses : leur rapport avec l'économie et le pouvoir, la considération de la liberté et de la dignité individuelle, la relation avec les non-adeptes. En général, les sciences sociales définissent le phénomène « secte » comme une force de rupture par rapport à d'autres Églises, dont elle tient à se détacher, en entretenant une relation conflictuelle avec elles.

Dans notre réflexion, nous nous situons davantage sur le point de vue de la sociologie religieuse, en employant le terme « secte » dans le sens étymologique de « secare » : rompre, se séparer. Il s'agit donc des institutions religieuses qui se situent en rupture avec d'autres préexistantes.

b) Classification et caractéristiques des sectes

Comment faire preuve de discernement face au phénomène sectaire ? Dans une analyse du phénomène, le professeur Théotime Kibanga⁶ propose une classification selon les caractéristiques des différents groupes et les causes qui justifient leur émergence. Nous retenons cinq types de sectes de la classification de Kibanga. Chaque secte réagit à sa manière face à telle ou telle situation. Chacune propose un itinéraire

⁶ Théotime KIBANGA MUHILH, « L'engagement socio-économique des sectes », CENTRE D'ÉTUDES DES RELIGIONS AFRICAINES, *Sectes, cultures et sociétés. Les enjeux spirituels du temps présent*, éd. Facultés Catholiques de Kinshasa, Kinshasa 1994, pp. 331-344.

spécifique.

1. Les sectes conversionistes

Une secte de type conversioniste prône le réveil de l'homme par une conversion intérieure. Le monde est corrompu parce que les hommes sont corrompus. L'homme est le seul coupable des maux sociaux. Ce type de sectes ne prend aucun intérêt aux projets de réforme sociale ou à la solution politique des problèmes sociaux. Les activités de la secte se concentrent sur la *prédication publique émotionnelle*. Le mouvement pentecôtiste entre dans cette typologie.

2. Les sectes révolutionnaires

Elles soulignent le mouvement eschatologique de la tradition chrétienne. Elles annoncent la transformation radicale du monde par une intervention directe de Dieu et l'attente du nouvel âge. Il tend à expliquer le monde de manière déterministe. On considère Dieu comme un autocrate divin, un dictateur dont la volonté insondable s'impose à la marche de l'univers. Entrent dans cette catégorie les Témoins de Jéhovah.

3. Les sectes introversionistes ou piétistes

L'attitude vis-à-vis du monde ne consiste ni à vouloir en convertir la population, ni à attendre sa chute, mais simplement à s'en retirer pour jouir de l'assurance procurée par la sainteté personnelle. Les fidèles sont invités à vivre séparés du monde. Nous pensons à Nzambe Malamu et aux Adventistes du 7^{ème} jour.

4. Les sectes gnostiques

Le bonheur vient de la connaissance spéciale dispensée par le mouvement. C'est là le seul moyen vrai et valable pour

acquérir la santé, la richesse, le bonheur et le prestige social. C'est le cas de la Rose Croix, la franc-maçonnerie, etc.

5. Les sectes thaumaturges

Elles insistent sur la possibilité pour les hommes d'« obtenir des énergies positives et d'enlever les énergies négatives », de connaître l'action extraordinaire du surnaturel dans leurs vies. Les adeptes recueillent des messages personnels (de l'au-delà), jusqu'à procurer des guérisons, à effectuer des transformations et à faire des miracles⁷.

c) Attitudes à l'égard des sectes

La 1^{ère} démarche est de faire une *évaluation introspective* et de nous demander dans quelle mesure la conduite des Églises chrétiennes et plus spécialement de l'Église catholique est à la base d'un tel succès. Y'a-t-il un déficit de notre côté ? Vérifions la qualité de l'expérience religieuse que nous offrons (personnelle, émotionnelle), le rapport personnel avec les fidèles, la manière d'évangéliser et de promouvoir les laïcs.

Après l'introspection, essayons d'évaluer *le phénomène secte de manière critique*. L'Église souligne ce qu'elle considère comme vices apparents des différentes sectes. Ici on distingue deux domaines : l'un concerne la foi des sectes,

⁷ Le professeur Yoka décrit ces sectes de Kinshasa dans les termes suivants : « Leur approche se manifeste comme étant celle du profit, de l'attentisme, de l'oisiveté candide, et non de l'effort par le travail, pourtant voie royale pour assumer le développement et la dignité de tout homme et de tout l'homme. L'on sait que les spots publicitaires des sectes vantent des miracles et le bonheur clés en main au profit des entreprises et des entrepreneurs en faillite, au profit des chômeurs de longue date et des clients insolubles » (André YOKA LYE MUDABA, « Les sectes à Kinshasa : culte de la personnalité et volonté de puissance », *Congo Afrique*, n. 343 (2000), p. 148).

l'autre leur activité (leur comportement à l'égard des hommes). Il faut se demander comment les sectes traitent l'être humain. Par exemple, la charia des fondamentalistes islamiques qui prévoit l'amputation des mains de voleurs, présente une violation éclatante du droit à l'intégrité physique. « Bref, dit le père Angel Hans, les sectes peuvent croire ce qu'elles veulent, mais elles sont loin de pouvoir faire ce qu'elles veulent »⁸. Réagir face aux phénomènes d'atteinte aux droits humains.

Ce regard critique nous permet de proposer une *offre alternative*. Quel que soit le contenu de la foi des sectes (le panthéisme, la réincarnation...), il faut les tolérer en vertu de la liberté de culte. Ce que nous pouvons faire, c'est de nous y opposer en proposant une *offre alternative*, c'est-à-dire, la foi chrétienne comme le Magistère de l'Église nous la présente.



⁸ Gérard ANGEL HANS, « Le rôle de notre attitude à l'égard des sectes », CENTRE D'ÉTUDES DES RELIGIONS AFRICAINES, *Sectes, cultures et sociétés. Les enjeux spirituels du temps présent*, éd. Facultés Catholiques de Kinshasa, Kinshasa 1994, p. 243.



Chapitre 4 : Évaluation de croyances

Après avoir répertorié les croyances et tenté un décryptage, c'est-à-dire une interprétation, nous passons à l'étape de leur évaluation. Dans la multiplicité des propositions venant de toute part et concernant les pratiques ancestrales, religieuses et occultes, nous cherchons à savoir quels sont les critères qui nous permettent d'apprécier une croyance, de voir sa consistance, son fondement, sa raison d'être. Avant de présenter ces critères, il nous faut clarifier le concept de croyance.

4.1. Le concept de « croyance »

Pour définir le concept de croyance, les étudiants se sont référés aux dictionnaires et encyclopédies. Ci-dessous nous présentons une synthèse des idées ressorties.

1. Par « croyance » l'on entend un ensemble de **convictions** personnelles, religieuses et spirituelles, ainsi que culturelles et scientifiques, qui renvoie à une doctrine (retenue pour vraie et sincère) en vue de changer une situation de vie (on passe de la vulnérabilité à la protec-

tion, on trouve une solution, une réponse à un problème, on retrouve la liberté, l'épanouissement).

2. C'est l'**exercice dimensionnel de la religion** fondé sur la supériorité du Bien sur le Mal et qui permet un dialogue entre la tradition et la modernité.
3. La croyance est l'**adhésion** (en tant qu'unité parfaite) libre et délibérée à une pensée, à une personne, à un groupe (dimension participative, sens d'appartenance) et qui se concrétise par un rite et une pratique religieuse.
4. C'est un **sentiment** qui suscite confiance en celui qui peut tout (fascination d'un pouvoir surnaturel), du respect envers les autres, de la solidarité à l'égard des nécessiteux. Il peut manifester des convictions différentes qui entraînent même à un conflit.
5. Un **chemin d'espérance** qui traverse des épreuves et qui nous oriente vers une vie authentique, à travers différents degrés : information, expérience, participation, formation, transformation et conformation.

4.2. Critères d'évaluation de croyance

Dans l'étude de la croyance, nous cherchons des réponses aux quatre questions qui, à notre avis, sont les critères d'évaluation des croyances. Nous pouvons les formuler de manière suivante : La croyance, quoi s'agit-il ? Comment se manifeste le pouvoir ou le leadership ? Quelle est la dimension anthropologique africaine qu'on souligne ? Comment cette dimension est-elle en liaison avec notre foi (dans notre cas, la foi catholique) ?

1. De quoi s'agit-il ?

Pour évaluer une croyance, nous devons bien l'appréhender : quelles sont les convictions, les étapes historiques, les mots-clés ? M'aide-t-elle à grandir dans la justice et à aimer davantage (implication des sentiments) ? Soutient-elle mon espérance ? L'observation se servira d'un langage respectueux, sans connotations péjoratives, et de considérations objectives qui se basent sur des faits concrets. Par exemple, il y a des pratiques magiques qui visent l'escroquerie, ou qui entraînent des accusations, voire des exécutions sommaires, qui exonèrent l'individu à fournir des efforts pour changer sa situation de vie vers le bien ou de prendre ses responsabilités : ces faits doivent être relevés pour défendre la dignité humaine.

2. Comment se manifeste le pouvoir religieux ?

La notoriété de nouveaux mouvements religieux vient de leur investissement dans le phénomène « tape-à-l'œil », leur conformité à l'opinion publique et l'influence suscitée par l'usage du support audio-visuel. Par exemple, pour augmenter la sphère d'audience et d'influence, certaines églises investissent dans l'audiovisuel pour les campagnes d'évangélisation, des concerts spectaculaires comme base stratégique de se faire connaître au grand public.

D'autres s'approchent surtout des gens vulnérables psychologiquement et les leaders s'attribuent une autorité divine, en identifiant leurs directives à la volonté de Dieu, jusqu'à créer une manipulation mentale qui fait soumettre progressivement l'individu au modèle défini par son dirigeant. Les fidèles se privent de leurs biens pour les offrir à leur berger,

en considérant ce renoncement comme acte de foi qui ouvre à des bénédictions. Le pasteur est ainsi enrichi par ses fidèles.

Dieu est présenté comme celui qui donne la réponse à nos besoins, malgré les situations difficiles de la vie quotidienne. Il opère des miracles par l'intermédiaire du pasteur, comme la guérison de la stérilité, la délivrance des esprits mauvais.

3. Quelle est la dimension anthropologique africaine qu'on souligne ?

L'expansion rapide du mouvement de recours à l'authenticité demande à l'observateur de vérifier quels sont les ressources des traditions rituelles africaines qui sont mises en valeur. Nous en repérons ici trois :

- *La réponse aux besoins* de protection, de guérison et d'une foi qui touche l'affectivité.
- *La musique* : à travers les concerts, chorales et danses, intercalés avec des versets bibliques bien choisis, le fidèle est impliqué affectivement et il est encouragé à adhérer à l'église. Les chants s'inspirent des thèmes ayant trait à l'amour, au bonheur, à la prospérité. Par la musique on prône un recours à l'authenticité africaine¹.
- *L'accueil (le protocole)* : les leaders des églises soulignent l'hospitalité, font le suivi des fidèles qui entrent en contact avec eux en promouvant leurs talents et en leur confiant des responsabilités.

¹ Un chant populaire, composé par un célèbre musicien congolais, Kiamwanga Mateta (Verkys) et intitulé *Nakomitunaka - Je me demande souvent*, venait condamner le christianisme en tant que religion des Blancs. Il traduisait l'état d'âme du Congolais des années 1970 où il cherchait à découvrir son authenticité.

4. *Comment cette dimension est-elle en liaison avec l'Église catholique ?*

Quand on évalue une croyance, l'observateur se réfère nécessairement à son point de vue. Il est nécessaire qu'il se laisse interpellé par les données relevées et qu'il voit comment sa recherche implique sa foi. Nous pourrions voir trois interpellations à partir des trois dimensions anthropologiques cités ci-dessus.

- *Le ministère de la guérison* : il est bien l'une des clés du succès du mouvement d'authenticité et de rupture qui accusent les Églises historiques missionnaires d'avoir échoué à la mission du Christ qui envoie guérir et chasser les démons. Selon le père Meinrad Hebga, « la programmation pastorale devrait mettre en place une *diaconie* des malades, une entité inculturée qui écoute, oriente et accompagne les malades »².
- *La musique et le chant* est une partie importante de la pastorale liturgique. Au Congo, normalement, chaque chorale se retrouve deux fois par semaine pour les répétitions. Chanter est un moment à la fois associatif et de prière, à la suite du psaume qui chante : « Ma force et mon chant c'est le Seigneur : il est pour moi le salut » (Ps 117,14).
- *L'accueil* est parfois négligé dans les grandes assemblées des célébrations catholiques où la personne participe parfois dans l'anonymat. Dans la Communauté Ecclésiale Vivante de son quartier, le fidèle est mis davantage en valeur : il est écouté, il peut donner son avis, il peut ex-

² Cf. Meinrad HEBGA, « Le ministère de la guérison : monopole des sectes et Églises Indépendantes », CENTRE D'ÉTUDES DES RELIGIONS AFRICAINES, *Sectes, cultures et sociétés. Les enjeux spirituels du temps présent*, éd. Facultés Catholiques de Kinshasa, Kinshasa 1994, p. 419.

primer son intention de prière, il est sollicité pour un service.





Chapitre 5 : Interdits

Le recours aux interdits (*muziro* en mashi, *kizila* en kiswahili), aux tabous et à la coutume en général, soutenait la morale de la société. Ce terme qualifie des croyances dictées par des présupposés culturels qui ne sont pas toujours vérifiables scientifiquement, qui marquent le comportement et qui veulent préserver la personne du malheur. Les interdits sont souvent exprimés par des courtes sentences : leur brièveté offre plusieurs interprétations et enseignements à l'individu. Nous tirons quelques exemples de la recherche du professeur Buhendwa Eluga Essay¹. La phrase swahilie et sa traduction est du professeur Buhendwa, tandis que l'explication est une interprétation des étudiants au Philosophat Bakandja.

Les étudiants ont souri en écoutant les phrases recensées par le professeur Buhendwa. Nous avons réfléchi sur cette réaction. Dans notre milieu, la société actuelle a du mal à accueillir une morale faite d'injonctions privatives ou de croyances coercitives menaçant ou faisant dépendance les

¹ Cf. Essay BUHENDWA ELUGA, « Superstitions bantu-swahili », *Recherches africaines*, n. 25-26 (2008), pp. 23-24.

jeunes du monde des adultes. Les jeunes générations risquent, au fond, d'être face à un blocage devant leur patrimoine culturel jusqu'en provoquer un rejet.

Nous avons donc cherché d'abord le sens de ces phrases bantoues, puis tenter une interprétation et, enfin, proposer un outil conceptuel mieux adapté pour parler de « superstitions ou interdits ».

5.1. Sagesse bantoue à travers quelques adages

1/ **Kula gizani ni kula na shetani.** Manger dans l'obscurité, c'est manger avec le diable.

La nuit symbolise le temps où les esprits impurs agissent, où les charlatans font des pactes entre eux pour nuire et mettre des poisons ou des blocages. Si tu consommes le repas dans l'obscurité tu ne sauras pas distinguer le poison de la vraie nourriture. Celui qui veut faire du mal, il se cache et il agit dans l'obscurité. Tandis que celui qui agit dans la transparence est dans la vérité.

2/ **Kufagia usiku kunakimbiza baraka.** Balayer pendant la nuit fait fuir la bénédiction.

Quand on balaye la nuit, on risque d'emporter son trésor dans la saleté balayée. La nourriture qui tombe par terre est pour les ancêtres. La balayer pendant la nuit, c'est priver les ancêtres de leur droit alors qu'ils viennent bénir la maison pendant la nuit. La nuit est considérée comme le temps du repos et non du travail. Le corps se recrée et prend de nouvelles forces pour qu'il soit en forme le lendemain.

3/ Kutembea hali ya kuwa mtu amevaa kiatu kimoja tu kunavimbisha ziwa la mama yake mtu.

Marcher dans cet état curieux où on ne porte qu'une seule chaussure sur un pied provoque le gonflement de seins de sa propre mère. Marcher avec un seul soulier signifie oublier certaines notions morales, sociales et éducatives apprises en famille, par sa mère. Celui qui se conduit seul, en oubliant de suivre les conseils de sa mère, cause à celle-ci des soucis, voire des maladies ou des malheurs. La personne qui se comporte mal dans la société, cause la honte à ses parents. Il présente une mauvaise image de la famille.

4/ Kwenda kulala pasipo na kuosha miguu, basi hiyo miguu italazwa katika moto wa Jehanama. Aller dormir sans se laver les pieds, alors ces pieds iront dormir en Enfer.

Si on ne prend pas soin de son corps, la saleté entraînera des maladies difficiles à soigner. On ne peut pas dormir avec la colère, la haine ou les rancunes car elles plongent l'homme dans l'amertume et la condamnation. Il faut se débarrasser du mal pour ne pas demeurer dans le lieu de la perdition et être identifié avec le mal.

5/ Mtu akilala pasipo kuosha miguu, nyayo zake zitarambwa na shetani. Si quelqu'un va dormir sans se laver les pieds, les traces de ses pieds seront léchées par le Diable.

Se laver les pieds signifie se purifier et enlever la saleté. Les pieds sales sont le symbole de l'action nocturne du diable pour nuire ou détruire. Si l'âme s'en dort dans la mort sans qu'elle se purifie de ses péchés, elle ira dans le lieu de perdi-

tion. L'homme étant ontologiquement un être croyant, il ne peut jamais effectuer une activité sans se ressourcer à celui de qui il tient l'être, le mouvement et la vie. Le péché sépare l'homme de son Protecteur. La prière fortifie l'homme, lui fait échapper au malin.

6/ *Mtoto mchanga akiachwa peke yake, atageuzwa shetani.* Un bébé laissé seul dans une chambre se métamorphose en Diable.

La personne grandit dans la mesure où elle reste en relation avec les autres. Le bébé est un être vulnérable qui a besoin d'être assisté pour sa croissance car il ne peut rien faire de lui-même. Les parents ont le devoir de lui offrir une bonne éducation en vue de son épanouissement intégral. De ce fait, un enfant qui n'est pas bien éduqué, devient une source de malédiction pour la société. Un proverbe renchérit le principe : *Mwenda peke ni mlozi* (celui qui marche tout seul est un sorcier).

7/ *Kula kitu kitamu kinjianjia mtu atazibiwa na shetani.* Manger des friandises ou déguster des sucreries dans la rue est une façon d'inviter le diable.

Manger n'importe où et en désordre, c'est s'exposer au danger car c'est à travers la nourriture que les sorciers attrapent les gens. La rue est le symbole d'un lieu de passage. Consommer les repas est un geste de confidentialité, de partage avec la famille. Il ne faut pas vite décider sous la pression des sentiments : ce serait succomber à l'ennemi car on s'est laissé emporté par les impressions et les préjugés.

8/ Kumchungulia mtu mzima aliyekaa uchi kunaleta upofu. Le regard porté sur un(e) adulte en tenue d'Adam entraîne la cécité.

Regarder la nudité d'autrui est une perversion et reste culturellement intolérable. Cette restriction veut régler les rapports sociaux et éviter la fornication et la prostitution. Ne cherche pas à connaître ce qui ne te concerne pas. Il n'est pas bon de voir tout ce qui se passe sous nos yeux : cela risque de nous conduire au mal. Manquer de respect à l'égard de l'adulte c'est mériter la cécité : un acte grave contre la dignité de l'autre entraîne des graves conséquences.

5.2. Tentative d'interprétation de ces phrases de la culture bantoue

Un proverbe réga dit : « savoir vaut plus que posséder » (*Ulinganya 'uatinga umona*)², dans le sens que la connaissance intellectuelle est une grande richesse car grâce à elle l'homme est capable d'accomplir des prodiges. Il en va de même pour les interdits : il faut savoir les expliquer et les rapporter, autrement ils deviennent des facteurs inhibiteurs de l'intelligence.

Dans un article sur la conception africaine de l'intelligence, Mgr Bulambo voit une limite des interdits, tout en reconnaissant leur bien fondé. Ils peuvent inhiber les performances intellectuelles et freiner l'appréhension du réel. « On vit des coutumes, dit Bulambo, à base d'interdits sans pou-

² Cf. BULAMBO LUNANGA Pierre, Proverbes lega. Traduction et commentaires de 'Unamanya tawawilwa', éd. CERUKI, Bukavu 2012, n° 1077.

voir les rapporter, les expliquer. Ces interdits peuvent freiner toute une élaboration conceptuelle ou une interprétation logique, rationnelle. Et pourtant, en bien des cas, la nature a été un stimulant intéressant car ses multiples secrets devraient plutôt attirer la curiosité que de susciter la peur »³.

Pour bien appréhender les interdits, les étudiants proposent le parcours herméneutique suivant : les recenser, les situer dans leur contexte, les expliquer, les actualiser dans leur langage et leur morale. Au lieu de craindre les interdits et de se limiter à la menace qu'ils sous-entendent, il faut découvrir le mystère caché dans ces sentences. Celui qui sait pénétrer dans la sagesse des ancêtres, il promeut l'intelligence : en paraphrasant le proverbe réga, nous pouvons dire aujourd'hui que le savoir est la force du pouvoir !

5.3. Quel terme proposer aujourd'hui ?

Pour une actualisation du concept d'« interdit », la recherche des étudiants a donné comme fruit un terme tiré du langage sapientiel. L'interdit est vu alors comme un « dicton » : une formule figurée ou métaphorique exprimant une vérité ou un conseil (comme le proverbe), une affirmation de base que l'on considère comme vraie (à la manière d'un axiome), qui a une autorité car elle fonde un raisonnement ou un comportement (comme la « sentence»). Un peuple qui est fier de ces dictons, est un peuple uni. Les transgresser c'est aller contre une volonté ancestrale et chercher le malheur.

³ Pierre BULAMBO LUNANGA, « L'intelligence humaine. Conception africaine », *Recherches africaines*, n. 33 (2013), pp. 216-217.

Toutefois le terme « axiome » a ses limites : si d'une part il désigne une réalité importante qui est assumée comme telle, il ne présente, d'autre part, l'idée de « facture à payer » si l'on enfreint le principe. En effet, la transgression des tabous et des coutumes nécessite toujours une « réparation » (sous forme de purification, offrandes, rites, mortifications).





Chapitre 6 : Pression du mal sur la conscience humaine

*Ukinyamazia mulozi, atakumalizia watoto – Si tu veux faire taire
le sorcier, il exterminera tes enfants (Proverbe swahili)*

La sorcellerie et la possession

Dans ce chapitre nous entendons mener une réflexion prudente sur le phénomène de la sorcellerie et des possessions des mauvais esprits. Si au sens large, dans la vie courante tel est appelé sorcier quand il réussit bien (richesse, descendance nombreuse, chance dans la vie), quand il est doué et capable de réaliser des choses qui semblent impossibles aux autres, au sens strict le sorcier est vu comme une personne qui a pactisé avec les puissances occultes afin d’agir sur les individus et sur les choses pour nuire ou pour en tirer du profit. Ici nous soulignerons ce deuxième sens du phénomène « sorcellerie » : les pratiques d’un pouvoir occulte orienté vers le mal et qui s’exprime par le mauvais œil (le pouvoir de faire du mal par le regard d’une personne), la facture ou malédiction (dire ou faire quelque chose de symbolique avec l’intention de souhaiter le mal ou de nuire).

Nous lions ce phénomène à celui de la possession des mauvais esprits qui n'est pas à confondre avec le dérangement mental de la personne causé par des troubles psychiques pathologiques : c'est plutôt la tentation de Satan et l'action diabolique sous différentes formes qui vont des obsessions personnelles qui peuvent amener au désespoir, à la dépression et au suicide, aux vexations diaboliques qui font perdre la conscience ou prononcer des paroles de haine contre Dieu et la foi, jusqu'à la possession diabolique entendue comme « prise de possession du corps d'un individu de la part du démon qui le fait parler ou agir comme il veut, sans que la victime puisse résister. C'est la forme de possession la plus grave »¹.

Pour lire le phénomène de la sorcellerie et de la possession avec neutralité et prudence, nous optons la terminologie adoptée par le père Jean-Marie Van Parys, missionnaire au Congo depuis plus de 50 ans : les formes de pression du mal sur la conscience et le comportement².

Importance et signification de l'outil conceptuel

Le père Van Parys rappelle que nos facultés intellectuelles peuvent distinguer le bien du mal et décider d'orienter notre volonté vers le bien et de refuser le mal. Toutefois, notre raison a une limite : « il ne nous est pas possible de nier ou d'éliminer la force de la pression que le mal exerce, par la

¹ CONFERENZA EPISCOPALE TOSCANA, « A proposito di magia e demonologia. Nota pastorale (01.06.91) », disponible (le 01.05.2017) sur le site suivant : <http://www.toscanaoggi.it/Documenti/Vescovi-toscani>

² Cf. Jean-Marie VAN PARYS, « Les formes de la pression du mal sur les consciences et les comportements », *Telema*, n. 01 (2009), pp. 12-23.

séduction ou la peur qu'il inspire »³. Il fait suivre une liste des formes de la pression du mal : les convoitises, les séductions, les pratiques occultes pour nuire, les hésitations quant à la désignation du bien et du mal ou à reconnaître le mal commis dans le monde. Ces formes de pression nous empêchent de voir clairement et peuvent nous conduire à une falsification de la vérité. Par exemple, dans un milieu où tout le monde ment, triche, vole, il est difficile à des enfants de voir clairement qu'il est mal de mentir, voler, tricher...

Nous avons traité la question de la sorcellerie et possession en trois phases : d'abord, nous avons cherché dans notre milieu quelles sont les questions majeures autour du phénomène de la sorcellerie ; ensuite, nous avons écouté un témoignage d'une famille qui est entrée en contact avec ce phénomène ; enfin, nous avons repéré quelques moyens pour faire face aux « formes de pression du mal ».

6.1. Questions au sujet de la sorcellerie

Dans un exercice pratique, chaque étudiant a été invité à écrire sur un papier trois questions principales qui reviennent dans son milieu au sujet de la sorcellerie. Nous en faisons une synthèse en regroupant les questions selon la nature, la modalité, les conséquences et les perspectives. L'exercice vise une prise de conscience du questionnement autour d'un sujet dont la présentation, l'explication et l'interprétation échappe souvent aux paramètres objectivement observables. Savoir repérer les questions de nos

³ Cf. Jean-Marie VAN PARYS, « Les formes de la pression du mal sur les consciences et les comportements », *Telema*, n. 01 (2009), p. 13.

proches est savoir s'approcher de leurs attentes.

Nature

1. La sorcellerie existe-t-elle vraiment ? Faut-il y croire ?
2. Si quelqu'un ne croit pas à la sorcellerie, peut-il en être atteint ?
3. Si la sorcellerie existe, aurait-elle plus de puissance que la foi en Dieu Tout-Puissant ?
4. Pourquoi les sorciers ne s'attaquent-ils pas aux malfaiteurs mais ils nuisent aux innocents ?
5. Pourquoi, dans notre milieu, la sorcellerie semble-t-elle surtout un métier de la femme ?
6. *Peut-on être sorcier sans le savoir ?*
7. Toute obstination vers le mal est-elle une sorcellerie ?
8. La sorcellerie est-elle une manière primitive d'expliquer les problèmes (mépris, vol, pauvreté, tromperies, deuils) et les maladies surtout quand la société manque de critères scientifiques pour les expliquer ?

Modalités

9. Comment avoir les preuves de la sorcellerie ?
10. Comment une personne devient-elle sorcière ? À partir de quel âge ?
11. Comment quelqu'un peut-il être attrapé par la sorcellerie sans qu'il n'y ait aucun contact physique ?
12. Comment se fait-il que la sorcellerie pratiquée par la nourriture attaque-t-elle une seule personne visée alors que d'autres mangent la même nourriture ?
13. Comment peut-on savoir si on a été ensorcelé ou pas ?
14. Dit-on que le sorcier ne se dévoile qu'à son homologue sorcier. Il ne dévoile pas le secret. Le vrai sorcier avoue-t-il en public d'être sorcier ?

15. Pourquoi les gens vont chez les sorciers ? Peut-on leur faire confiance ?
16. D'où la sorcellerie tire-t-elle ses forces ?
17. Qu'est-ce qui permet au sorcier de se déguiser en animal (chien, chat, hibou ...) ?

Conséquences

18. Quelles sont les conséquences de la sorcellerie dans notre société ?
19. Que faire pour se protéger contre la sorcellerie pour ne pas être atteint ?
20. Et quand on a été atteint par la sorcellerie, comment faut-il en être délivré (faut-il aller à l'hôpital, chez le féticheur ou chercher un remède particulier) ?
21. La sorcellerie a-t-elle un impact positif sur la vie des personnes ? Lequel ? Ou bien s'agit-il d'une réalité à diaboliser toujours ?
22. Pourquoi la sorcellerie ne peut-elle pas résoudre nos problèmes sociaux au lieu de continuer à rendre riches certains au détriment des autres ?
23. Pourquoi le sorcier prétend-il résoudre les problèmes des autres alors qu'il a du mal à résoudre ses propres problèmes ?
24. Pourquoi l'État ne punit-il pas les cas de sorcellerie ? Est-ce vrai que la sorcellerie n'a pas de preuves ?

Perspectives

25. Un dicton swahili dit : *ukinyamazia mulozi, atakumalizia watoto* (si tu veux faire taire le sorcier, il exterminera tes enfants). Quel traitement réserver au sorcier ?
26. Si on attrape un sorcier, que faut-il faire de lui ?

27. Quel est le profit du sorcier quand il tue son semblable ?
28. Comment l'Église catholique voit le phénomène de la sorcellerie ?
29. Pourquoi certains chrétiens pratiquent-ils la sorcellerie ? Est-elle aussi nécessaire que leur foi chrétienne ?
30. Faut-il abandonner la sorcellerie alors qu'elle peut être un héritage reçu de nos ancêtres comme moyen de protection contre nos ennemis ?

6.2. Enfants initiés à la sorcellerie (Témoignage du prof. Nshamamba)

Témoignage du problème survenu dans ma famille

Prof. Jean Nshamamba Mahano (ISDR, Bukavu)

Notre appartenance religieuse

Né d'une famille catholique, j'ai pu recevoir une éducation chrétienne qui m'a fort marqué pour orienter mes choix de vie et mes convictions. Je rends grâce à Dieu pour les 40 ans de mariage avec mon épouse Jacqueline Kasi et pour les enfants que Dieu nous a donnés. Toutefois, il y a des événements qui m'ont mis en crise. Je me suis rendu compte que ma foi était plus liée à ce que l'on m'avait dit de Dieu plutôt qu'à une adhésion personnelle. Je n'étais pas assez convaincu de ma foi. Les circonstances de la vie m'ont invité à l'approfondir. Je voudrais parler ici d'un de ces événements marquants où j'ai reçu un appel fort à croire en Jésus, à l'aimer de tout mon cœur, de toute mon âme, de toutes mes forces (cf. Mc 12,30).

Déroulement des faits

Les faits se sont déroulés il y a presque une vingtaine d'années au Camp des professeurs de l'Institut Supérieur de Développement Rural (ISDR) où je résidais avec ma femme et mes enfants. À la mi-octobre 1999, des événements pervers liés à la sorcellerie ont perturbé la paix dans mon foyer. Tout a commencé avec les aveux d'un petit garçon de trois ans : Julien, le fils de mon voisin. Cet enfant ayant passé deux jours sans manger chez lui, a été interrogé par sa tante maternelle Furaha qui le gardait. Furaha avait 13 ans. Elle a demandé à l'enfant : « Julien, comment peux-tu ne pas manger pendant deux jours de suite ? Es-tu un sorcier ? »

Julien lui répond : « Je ne suis pas sorcier. Mais là où nous allons la nuit, nous mangeons de bonnes choses et les repas de la maison ne m'intéressent plus ». En effet, en ces deux jours-là, l'enfant se contentait d'un œuf bouilli. Puis la tante a posé une autre question : « Où allez-vous la nuit et avec qui allez-vous ? »

Réponse de Julien : « La grand-mère qui habite chez le voisin (la mère de Marie Kitoga, épouse du professeur Mashika), nous amène pêcher les poissons la nuit au lac avec les autres enfants du quartier (Nshamamba Baraka et Jacques, Chris-telle Mashika, Nathalie, Pascal, etc.) ».

Première réaction : questionnement des enfants

Dans cet aveu de Julien, il y avait donc aussi le nom de deux de mes enfants Jacques et Baraka, âgés de 6 et de 4 ans. Furaha nous a mis au courant le soir même de ces déclarations. Les parents alertés et énervés se sont réunis pour en savoir davantage. Ils ont fait venir les enfants concernés, les ont in-

terrogés avec menaces pour entendre le récit suivant : « Vers une heure du matin, la grand-mère vient nous chercher pour nous amener au lac où nous pêchons les poissons. Puis elle revient avec nous préparer ces poissons dans une cuisine des étudiants de l'ISDR. Après cuisson, nous mangeons tous de ces poissons et nous commençons à danser et à chanter. Les chansons louent le diable. Vers quatre heures du matin, la grand-mère ramène chaque enfant chez lui. Puis le matin on se réveille comme si de rien n'était ».

À la question de savoir comment la grand-mère entre dans les maisons fermées prendre les enfants et comment elle les amène, les enfants ont répondu que la grand-mère sait se transformer en fourmi. Le voyage est fait sur un balai. Les enfants ont ensuite déclaré que la grand-mère les préparait à une grande cérémonie d'initiation au cours de laquelle elle allait les présenter à la grande famille des sorcières de la ville de Bukavu.

Deuxième réaction : recherche de la signification

Ces déclarations nous ont fort interpellés. Nous sommes des intellectuels, nous avons fait des études supérieures, nous devrions maîtriser aussi ces événements. Mais nous nous demandions comment mettre fin à ce phénomène pour assurer la paix dans nos foyers. Il est sans doute difficile de parler de ces pratiques surtout dans un monde globalisé où on tend à les relativiser et à les voire d'un regard méprisant. Quoi qu'il en soit, j'ai vu que des forces du mal frappaient mon foyer à partir de la partie la plus vulnérable, c'est-à-dire nos enfants. S'étaient-ils mis d'accord pour monter ce coup tous ensemble ? S'agissait-il d'un rêve collectif ? Avaient-ils

vécu des traumatismes qui les auraient poussés à ces visions ? Nous voulions mieux comprendre le phénomène. Personnellement, je n'étais pas stable, surtout quand j'ai entendu qu'on indiquait cette grand-mère qui vivait dans notre quartier. J'avais envie de me venger. Les autorités de l'ISDR m'ont calmé et nous avons observé mieux d'autres détails.

Quelques jours avant les déclarations de Julien, nous avons constaté que le petit Baraka en rentrant un jour à la maison avait un espace rasé sur sa tête. Interrogé sur la personne qui l'avait ainsi rasé en partie, Baraka nous a dit que c'était une des petites filles de la grand-mère, chez Mashika. Lorsque nous avons demandé à la petite fille pourquoi elle avait ainsi rasé Baraka, sa grand-mère est intervenue et elle nous a grondés et menacés en disant que ce que font les enfants entre eux reste un jeu d'enfant qui ne doit pas intéresser les parents. Plus tard, les enfants nous diront que ces cheveux avaient été offerts en gage au blanc qui reste dans le lac, chez qui ils allaient pêcher le poisson.

Quelqu'un peut parler d'une simple coïncidence, mais en ces jours-là des déclarations de Julien, mon épouse Jacqueline est tombée malade : un abcès mammaire lui causait beaucoup de souffrance, alors qu'elle avait toujours une bonne santé. Elle sentait même que ces douleurs étaient comme une torture. Nous avons vite consulté le médecin qui nous a transféré chez un gynécologue à Kigali. Il fallait des moyens. En attendant que les conditions soient réunies, nous avons demandé à Jacques et Baraka, nos deux enfants entraînés dans la sorcellerie, s'ils connaissaient quelque chose de la maladie de leur mère. Ils ont dit ceci : « Les sorciers nous ont demandé de tuer notre mère. Après l'avoir raté à

l'accouchement, nous avons essayé de l'avoir par le sein. Sa maladie vient des sorciers ».

Troisième réaction : délivrance

Le manque d'appétit de Julien, la déclaration collective/aveu des enfants, la touffe de cheveux, l'attitude de la grand-mère, les fortes douleurs de l'abcès mammaire : ces facteurs réunis ensemble nous ont poussés à une double délibération, à savoir, que la grand-mère quitte le Camp des enseignants de l'ISDR et que les parents amènent leurs enfants à des séances de prière et de délivrance. Les chrétiens, les sœurs religieuses, les prêtres à qui nous nous étions confiés pour trouver une solution nous ont conseillé d'intensifier les prières à l'Archange Saint-Michel, à la Sainte Vierge Marie (prier le chapelet chaque jour) et d'approfondir notre foi en Jésus Christ et en Dieu le Père. C'est ce que nous avons fait. Il fallait utiliser aussi le sel et l'eau bénite. Mon épouse a été par la suite hospitalisée à la FOMULAC de Katana où on a opéré l'abcès avec succès. Maintenant elle est guérie. Quelques mois plus tard, la femme de Mashika est venue nous demander pardon, en regrettant ce qui s'était passé, sans entrer dans les détails, mais elle pleurait. Nous l'avons bénie en disant que c'est Dieu qui nous pardonne nous tous et qui nous donne la force de nous relever.

Ce qui reste à faire

Après les séances de prière et de délivrance, les enfants nous ont dit d'avoir renoncé aux pratiques de sorcellerie et qu'ils ne savent pas où sont partis les sorciers qui les malmenaient la nuit. Les enfants ont ainsi grandi et le problème

n'est plus revenu en famille. Nous n'avons plus parlé de cela à nos enfants qui ont aujourd'hui 21 et 19 ans. Avec mon épouse, nous pensons maintenant réunir tous nos enfants, leur dire comment les faits s'étaient déroulés lorsqu'ils étaient petits, ce que nous pensions, comment nous avons agi pour retrouver la paix dans le foyer. Nous pensons, en effet, que cet événement a marqué aussi leur psychologie et leur caractère : parfois ils ont des réactions qui révèlent des blessures, comme si le dossier n'est pas totalement clos. Nous croyons que nos enfants ont été délivrés. S'ils se comportent mal c'est maintenant à cause de leur volonté et non pas à cause de forces occultes. Mais nous voyons qu'ils ont besoin d'être aidés à mieux connaître et intégrer ces épisodes dans leur vie. Connaître leur passé les aidera à mieux avancer vers l'avenir. Si, par contre, nous refoulons les souvenirs pour vouloir les banaliser ou les oublier, ils pourraient influencer négativement notre pensée et notre comportement.

Notre profonde conviction

Dans cette démarche, notre visée est de transmettre une profonde conviction qui nous a poussés à écrire cet article : c'est Jésus, le Christ, qui nous libère de tout pouvoir des ténèbres. Le Dieu dont on nous a parlé depuis l'enfance, il est maintenant pour nous le Libérateur et le Sauveur. Nous en avons fait l'expérience :

« Ce que nous avons vu et entendu, nous vous l'annonçons, afin que vous aussi vous soyez en communion avec nous, et que notre communion soit avec le Père et avec son Fils Jésus-Christ » (1Jn 1,3).

Nshamamba Mahano Jean
Chef des Travaux

6.3. Les moyens pour vaincre les formes de pression du mal

« Le petit lion peut traverser le feu, quand il est derrière sa mère »⁴

Les questions des étudiants sur la sorcellerie et le témoignage du professeur Nshamamba demandent de réfléchir sur le phénomène. Devant celui qui nous parle de sorcellerie ou de possession, ne le taxons pas tout de suite de naïveté, de prélogique, de bêtise ! Déjà le texte de Nshamamba nous propose plusieurs stratégies pour faire face au mal : partir des faits concrets, observer le phénomène d'un esprit critique, se poser des questions de « vérifiabilité », mettre par écrit les considérations dans l'honnêteté intellectuelle, faire référence à sa foi, se laisser interpellé et chercher les étapes qui restent encore à franchir. Après avoir évoqué d'autres exemples de pression du mal, les étudiants ont proposé différents moyens pour résister, dépasser et vaincre le mal. Ci-dessous nous en présentons une synthèse.

1. *Le bon sens*

Nous avons tendance à chercher des moyens très loin de nous ou de faire des choses extraordinaires. Sans exclure les initiatives dont nous parlons ci-dessous, il nous fait avant tout avoir un bon sens. Cette expression désigne la capacité

⁴ Proverbe africain, dans Armel DUTEIL et Simonne SARAZIN (sous la dir.), *Où trouver la chance ? En amour, en argent, au travail, au sport et partout*, éd. C.I.M., Paris 1981, p. 28.

de discerner, la prudence dans l'interprétation et la confiance de base sur soi-même et sur la foi en Dieu.

Dans la dialectique bon-mauvais esprit, consolation-désolation, esprit de patience et esprit inquiet, le discernement se présente, d'après St Ignace, comme la capacité de « soumettre nos inspirations et nos pensées à un examen exact et attentif »⁵.

Jésus a demandé à ses disciples : « Soyez donc prudents comme les serpents, et simples comme les colombes » (Mt 10,17). Prudents et simples signifie être attentifs au phénomène, l'observer et l'étudier, sans pour autant soupçonner à tout moment les autres ou les inculper arbitrairement (chercher le bouc-émissaire). Beaucoup de cas d'empoisonnements auraient pu être évités avec plus de prudence. La mauvaise utilisation des médias et des réseaux sociaux entraîne souvent la haine, la jalousie et les convoitises qui encouragent le mal.

2. L'expérience religieuse

La foi a besoin d'être nourrie régulièrement par la Parole, les Sacrements et le témoignage de vie. Il ne faut pas attendre les épreuves pour pratiquer la foi car il vaut mieux prévenir que guérir.

L'homme qui croit et qui vit selon sa foi se situe dans un monde qui a une cohérence. Il n'est pas auto-référencié. Il ne construit pas son savoir à partir de lui-même, mais il a une structure extatique qui l'attire et le pousse à chercher le

⁵ Charles DEPLACE (Traducteur), *Manrèse ou les exercices spirituels de Saint Ignace mis à la portée de tous les fidèles dans une exposition neuve et facile*, éd. Pélagaud, Paris 1859, p. 370.

bien et à résister face au mal. Le mal attaque surtout la capacité de persévérer dans la foi. Par exemple, si dans un couple, l'un des fiancés refuse la relation conjugale pour sauvegarder la chasteté pré-matrimoniale, l'autre le taxe d'inflexible, de chiche ou d'intransigeant, alors que ces appellations ne sont qu'une manifestation des ruses du malin. Si l'esprit du mal entraîne au doute, au découragement et à la médisance, l'expérience croyante entraîne le fidèle à reconnaître la présence permanente et aimante de Dieu au-delà du visible : « aucun regard ne l'aperçoit, mais notre cœur peut deviner dans le pain du partage sa présence »⁶. La contemplation de Jésus Christ continue dans le visage de l'autre : celui qui voit Jésus dans l'autre, ne peut pas être mal intentionné. Quand on aime véritablement, on n'est pas sous la pression du mal.

3. *La catéchèse appropriée*

Après le Synode des Évêques sur la *Catéchèse pour notre temps* (Rome 1977), le pape Jean-Paul II, affirme que la rencontre entre le Christ et la personne humaine est le but premier de la catéchèse : « Le but définitif de la catéchèse est de mettre quelqu'un non seulement en contact mais en communion, en intimité avec Jésus-Christ »⁷.

La foi chrétienne aidera le fidèle à ne pas céder à la peur, à se mettre à la suite du Christ qui, homme de Dieu, passe en faisant le bien, qui se trouve aux prises avec les puissances

⁶ Cf. L'hymne « Tu est venu Seigneur », *Prière du temps présent*, éd. du Cerf, Paris 2003, p. 679.

⁷ JEAN-PAUL II, « Catechesi tradendae (16.10.1979) », *La Documentation catholique*, n. 1773 (1979), n. 5, p. 902.

du mal, qui sort vainqueur par sa mort et sa résurrection. Le chrétien doit donc combattre le mal, « garder courage car le Christ a vaincu le monde » (cf. Jn 16,33) et à persévérer dans la confiance (« Si Dieu est pour nous, qui sera contre nous ? » Rm 8,31).

Un fidèle qui cultive sa foi, quelle que soit la situation qu'il traverse, reste fermement convaincu que son salut vient de Jésus Christ : « Le salut n'est en aucun autre, car il n'est sous le ciel aucun autre nom donné parmi les hommes, par lequel nous devons être sauvés » (Ac 4,12). Finalement, à la question de savoir s'il faut croire à la sorcellerie ou au diable, le disciple du Christ devrait répondre sans hésitation : « Le *Credo* m'invite à croire au Dieu de Jésus Christ et à renoncer à Satan, à ses joies et à ses actions ». Le verbe *croire* est donc attribué à Dieu. L'action envers le pouvoir des ténèbres est désignée par le verbe *renoncer*.

4. Le rôle du prêtre et des communautés chrétiennes

En temps de guerre, personne ne se réfugie dans un lieu où il y a des conflits. Pareillement, celui qui souffre ne saura pas s'abriter dans une communauté de croyants qui disputent entre eux et qui ne témoignent pas d'amour. Une communauté accueillante exprime sérénité et donne la force de reprendre le chemin avec enthousiasme et confiance.

Au sein de la communauté, le prêtre témoigne particulièrement l'action du Christ qui prend soin des malades, qui lave les pieds de ses disciples et qui cultive les attitudes et les gestes qui favorisent la rencontre avec le Christ, victorieux face aux forces du mal. Le prêtre rencontre les fidèles et leur propose un parcours de prise en charge, conscient qu'eux-

mêmes sont le Christ : « *J'étais malade et vous m'avez rendu visite* » (Mt 25,36).

Face à une attaque de sorcellerie ou à une possession, on ne peut pas dire au malade qu'il ne souffre d'aucune maladie. La pastorale forme des communautés vivantes où les laïcs ont des responsabilités et ils les gèrent en esprit de communion et collaboration. L'amour est le remède à tous les maux car *omnia vincit amor* (L'amour triomphe de tout, cf. 1Cor 13,7). La force maléfique du sorcier ne peut être conjurée que par une autre : la force d'aimer.

5. La liturgie et la prière personnelle et communautaire

La prière et les sacrements sont les armes par excellence pour vaincre le mal. L'Église reconnaît que la prière individuelle et celle de ses proches, relève le malade. Le Pape Benoît XVI considère la prière comme « école de l'espérance » et il cite Saint Augustin : « C'est ainsi que Dieu, en faisant attendre, élargit le désir ; en faisant désirer, il élargit l'âme ; en l'élargissant, il augmente sa capacité de recevoir »⁸. Le fidèle qui reçoit régulièrement la sainte eucharistie, il est fortifié par le Christ qui agit et protège celui qui le reçoit. Cela l'amène à l'adoration et à la louange : une action qui éloigne les forces du mal d'une personne ou d'un lieu.

Nous avons besoins de présenter une conception correcte de prière. Par exemple, la prière avant le repas est faite surtout « pour enlever le mal », « pour transformer en vitamine le poison qu'éventuellement il y aurait dans le repas ». La

⁸ Cf. BENOÎT XVI, « *Spe salvi*. Lettre encyclique sur l'espérance chrétienne (30.11.2007) », *La Documentation catholique*, n. 2393 (2008), nn. 32-34.

prière perd donc le sens de remerciement et de bénédiction pour devenir une sorte de blindage qui neutralise le poison qu'il y aurait dans la nourriture.

La pratique religieuse devrait recentrer le sens des sacramentaux : la bénédiction d'eau, encens, images, croix, chapelets, médailles, etc. La catéchèse devrait considérer avec bienveillance ces éléments de la piété populaire et aider à bien en saisir le sens évangélique. Dans une situation d'épreuve, voire de menaces, nous attachons notre foi en Dieu par l'aide de ces objets de piété, évocateurs de la bénédiction divine, de son salut, de son amour.

6. L'accompagnement

« Le fait de parler aux autres de ce qui se passe en nous peut nous aider car leur expérience et leurs compétences peuvent nous éclairer et nous soulager » (Bwana Nyembo François).

L'accompagnement peut être de plusieurs formes. Nous avons parlé de deux modalités : thérapeutique et spirituel.

L'accompagnement d'un spécialiste : pour combattre la pression du mal, il faut aussi être en contact régulier avec des spécialistes, comme les phytothérapeutes et les médecins, car ils peuvent faire un diagnostic et prescrire des médicaments qui atténuent la douleur et qui soignent.

L'accompagnement spirituel peut aider à combattre la possession sous deux volets : le dialogue et la prière. Pour rassurer la personne souffrante, le dialogue est nécessaire pour que l'accompagnateur comprenne la situation et puisse découvrir si réellement elle est sous l'emprise du mal ou si elle

a des hallucinations⁹. La prière est l'instrument privilégié pour soutenir le souffrant car le meilleur moyen pour se protéger contre les démons c'est d'avoir Dieu pour ami : « Dieu et ses anges sont beaucoup plus puissants que Satan, le démon » (Jc 2,19).

7. *L'exorcisme*

Tout en considérant la complexité de la maladie et des soins appropriés, nous ne pouvons pas exclure à priori la présence des forces du mal dans une époque de regain du satanisme et d'emprise de Satan sur les sociétés et sur les individus.

Il est vrai que par le baptême tout chrétien reçoit la capacité de résister au diable et de le faire fuir. Cependant, Jésus a confié aux apôtres le pouvoir de chasser les démons. Le but de l'exorcisme est de libérer, consoler le fidèle souffrant pour qu'il trouve sa force dans la foi en Jésus Christ. Le Catéchisme affirme que l'exorcisme a lieu « lorsque l'Église demande, avec son autorité, au nom de Jésus, qu'une personne ou un objet soit protégé contre l'emprise du Malin et soustrait à son empire. Sous sa *forme simple*, il est pratiqué lors de la célébration du Baptême. *L'exorcisme solennel*, appelé grand exorcisme, ne peut être pratiqué que par un prêtre et avec la permission de l'Évêque »¹⁰. L'Église exige de

⁹ L'accompagnateur a besoin de se mettre à l'écoute et de fournir des efforts pour bien comprendre le phénomène : « Le Christ lui-même a scruté le cœur des hommes, et les a amenés par un dialogue vraiment humain à la lumière divine ; de même ses disciples, profondément pénétrés de l'Esprit du Christ, doivent connaître les hommes au milieu desquels ils vivent, engager conversation avec eux, afin qu'eux aussi apprennent dans un dialogue sincère et patient, quelles richesses Dieu, dans sa munificence, a dispensées aux nations » (CONCILE VATICAN II, *Ad Gentes*, Rome 07.12.1965, n. 11).

¹⁰ BENOÎT XVI, Abrégé du Catéchisme de l'Église Catholique (28.06.2005),

ne procéder à l'exorcisme qu'en cas de certitude de possession, dont les signes peuvent être : « parler ou comprendre des langues inconnues, découvrir des choses éloignées ou cachées, démontrer une force physique supérieure à la normale, l'aversion véhémement envers Dieu, la Vierge, les saints, la parole de Dieu, les images sacrées...»¹¹.



n. 352.

¹¹ CONGRÉGATION POUR LE CULTE DIVIN ET LA DISCIPLINE DES SACREMENTS, « Des exorcismes et de quelques supplications. Nouveau rituel des exorcismes (26.01.1999) », *La Documentation catholique*, n. 2198 (1999), pp. 159-160.



Pour terminer

Au terme de cette étude sur les croyances dans notre milieu, il est bien de garder toujours l'objectif qui nous pousse à entrer en dialogue avec les différents phénomènes de la religiosité : la connaissance et l'étude du fait religieux est la condition pour une évangélisation en profondeur. Dans l'après Vatican II, le pape Paul VI disait que l'Église catholique « porte un grand respect aux valeurs morales et religieuses de la tradition africaine, non seulement en raison de leur signification, mais parce qu'elle voit en elle la base providentielle pour transmettre le Message évangélique et pour construire la nouvelle société dans le Christ »¹.

En particulier, nous voudrions souligner deux de ces « valeurs morales et religieuses de la tradition africaine » pour favoriser la rencontre avec la foi en Jésus Christ : la bisoïté et la célébration de la vie.

a) La bisoïté

Dans le décryptage des croyances, nous avons remarqué une

¹ PAUL VI, « Message à l'épiscopat et à tous les peuples d'Afrique », n. 14, dans SECRÉTARIAT POUR LES NON CHRÉTIENS, *À la rencontre des religions africaines*, éd. Ancora, Rome 1969, p. 5.

culture dominante qui tend vers le relativisme, vers une société liquide sans règles fortes ni points de repères. La valeur ancestrale africaine du « sens d'appartenance » nommé par l'abbé Tshiamalenga « bisoïté » peut aider à mieux situer une croyance et à mieux la vivre.

« Le néologisme *bisoïté*, explique l'abbé, est formé du bantu *biso* lingala, *nous* en français, et de la désinence française *ité* pour marquer un haut degré d'abstraction. De ce fait, *bisoïté* ne signifie pas simplement *le nous* mais bien plutôt *l'être nous*. (...) La bisoïté est une philosophie du primat du *Nous* sur le *Je* et le *Je-Tu*. Le primat du *Nous* – idéalité englobante et sans frontières – n'est pas *oppression* mais *promotion* des *je* libres et créateurs en tant qu'ambassadeurs du *Nous*. (...)

Notre approche est *bisoïste* en ce sens qu'à la différence de R. Descartes, qui part du primat du *Je pense*, nous partons du primat africain du *Nous communiquons* argumentativement sans anthropocentrisme et sans exclusivisme en vue d'un consensus vrai *in the long run*. Le *nous sans frontières* (humaine, cosmique et divine) est englobant, sans dualisme »².

La bisoïté n'est pas à confondre avec l'égalisation des rapports qui considérerait tous au même niveau, avec les mêmes devoirs et exigences. Le sens d'appartenance prévoit des règles, une structure des rapports et un ordre à respecter pour le bien de la société. Malgré la complexité des phénomènes de la culture globalisée, nous estimons qu'une croyance pourra bien s'affermir dans notre contexte si elle

² Ignace Marcel TSHIAMALENGA NTUMBA, « La complémentarité radicale du politique et du religieux. Une approche bisoïté », *Cahiers des Religions Africaines*, n. 61-62 (1997), pp. 49-50.

répond aux besoins suivants : appartenir à une communauté qui se réfère à un cadre inspirateur et à un leadership qui incarne le *Nous* car il propose des directives claires (par exemple il applique le code pénal et il réagit contre la justice populaire qui mène à exécuter sommairement des personnes accusées de sorcellerie) et qui est témoin de dévouement pour les plus petits et défavorisés.

b) La célébration de la vie

Après une vingtaine d'années de service dans la pastorale catéchétique en Afrique subsaharienne, le père Aylward Shorter, Missionnaire d'Afrique, affirme que pour l'Africain vivre c'est célébrer : « L'un des premiers soucis du guérisseur africain est de réaliser et de maintenir l'harmonie avec l'environnement. (...) Les religions ethniques africaines établissent une relation étroite avec la nature, un lien organique entre les humains d'une part et avec le paysage, la flore et la faune d'autre part. Ils participent à une liturgie cosmique, rendant le réel plus réel encore par les rites et les symboles. Pour l'Africain vivre c'est célébrer. (...) Pour éviter le conflit entre l'activité humaine et l'environnement naturel, nous devons réapprendre à vivre à la manière de l'Africain, nous ouvrant à l'expérience d'un monde plus vaste et développant en nous un esprit sacramentel. Le médicament est un produit de la terre ; l'acte de soigner implique une harmonie nécessaire avec l'environnement physique »³.

Pour répondre pastoralement aux préoccupations des

³ Aylward SHORTER, « Guérison africaine intégrale. Réflexions et leçons », *Spiritus* (n. 120), pp. 328-329.

croyants d'aujourd'hui et pour raffermir leur foi, il faudrait offrir une réponse surtout à trois besoins fondamentaux : l'implication affective, la protection et la guérison.

Besoin d'une foi qui touche l'affectivité

La pratique religieuse devra avant tout permettre à la foi de toucher l'affectivité : elle propose des liturgies bien préparées, des prédications interactives, des témoignages de libération ou de conversion (des enseignements avec des exemples positifs), des danses et des chants bien choisis qui donnent la place à l'émotivité, sans pour autant tomber dans l'hystérie, le spectaculaire ou le culte de la personnalité du pasteur. Une catéchèse éloignée des problèmes des fidèles ne rend pas accessible le message chrétien aux populations qui, ainsi, chercheront ailleurs la réponse à leurs besoins.

Besoin de protection

La situation socioéconomique pousse influence fortement la foi d'un peuple. Le contexte d'insécurité généralisée, où les services éducatifs et médicaux défailants, le chômage très élevé, les familles désintégrées, laisse les populations sans protection. Elles cherchent donc la paix, la confiance, le bonheur dans les célébrations et dans la vie de foi. La pastorale devrait donc s'approcher davantage des besoins des gens, mettre en valeur et recentrer les sacramentaux, créer des centres d'écoute et de conseils.

Besoin de guérison

La pastorale tiendra compte également du besoin de guérison : les fidèles cherchent un soulagement de leurs pro-

blèmes de santé psychophysique. Tout en distinguant la typologie des soins, la pastorale sacramentelle devrait être mise en valeur, les sacrements étant de par leur nature, des sacrements de guérison. La célébration devrait employer un langage compréhensible et relever l'aspect guérisseur des sacrements.

Avancer dans la bisoïté c'est agir ensemble, c'est célébrer la vie. Une parole méchante fait beaucoup souffrir. Une parole d'encouragement donne l'espoir. Une parole de bonté rend heureux. Le plus souvent, ce qui nous manque, ce ne sont pas les forces. Mais la confiance nécessaire pour les utiliser et rejeter la peur. Et puis, ne l'oublions jamais : *omnia vincit amor*.

